

**Министерство науки и высшего образования РФ
Федеральное государственное бюджетное образовательное учреждение
высшего образования
«АЛТАЙСКИЙ ГОСУДАРСТВЕННЫЙ УНИВЕРСИТЕТ»**

Институт гуманитарных наук
Кафедра регионоведения России, национальных
и государственно-конфессиональных отношений

**ПРАВОВОЕ ПОЛОЖЕНИЕ И СОЦИАЛЬНАЯ ДЕЯТЕЛЬНОСТЬ
НОВЫХ РЕЛИГИОЗНЫХ ДВИЖЕНИЙ В СИБИРИ В КОНЦЕ XX –
НАЧАЛЕ XXI В.**

выпускная квалификационная работа
(бакалаврская работа)

Выполнила студент
4 курса 805 группы
Сенчуров Михаил Никитич

(подпись)

Научный руководитель
д.и.н., профессор
Дашковской Петр
Константинович

(подпись)

Допустить к защите
Заведующий кафедрой,
д.и.н., профессор
Пётр Константинович
Дашковский

(подпись)

____ июня 2024 г.

Выпускная квалификационная
работа защищена
____ июня 2024 г.

Оценка _____

Председатель ГЭК

д.ф.н., профессор

Ан Светлана Андреевна

(подпись)

Барнаул 2024

Оглавление

ВВЕДЕНИЕ	3
ГЛАВА 1. ТЕОРЕТИЧЕСКИЕ И ИСТОРИЧЕСКИЕ АСПЕКТЫ РАЗВИТИЯ РЕЛИГИОЗНЫХ ДВИЖЕНИЙ В РОССИИ В КОНЦЕ XX ВЕКА	12
1.1 Понятие и характеристика новых религиозных движений.....	12
1.2 Типы новых религиозных движений в России	21
ГЛАВА 2. СОВРЕМЕННОЕ ПРАВОВОЕ ПОЛОЖЕНИЕ НОВЫХ РЕЛИГИОЗНЫХ ДВИЖЕНИЙ В РОССИИ	32
2.1 Формирование и причины появления новых религиозных движений в России	32
2.2 Правовое регулирование новых религиозных движений в контексте современной России	43
ГЛАВА 3. СОЦИАЛЬНАЯ ДЕЯТЕЛЬНОСТЬ НОВЫХ РЕЛИГИОЗНЫХ ДВИЖЕНИЙ НА ТЕРРИТОРИИ СИБИРИ.....	53
3.1 Социальная деятельность новых религиозных движений в Сибири	53
3.2 Социологическое исследование на тему общественного отношения населения Сибири к новым религиозным движениям	56
ЗАКЛЮЧЕНИЕ	62
СПИСОК ИСПОЛЬЗОВАННЫХ ИСТОЧНИКОВ И ЛИТЕРАТУРЫ	66
Приложение №1	72
Приложение №2	73

ВВЕДЕНИЕ

Актуальность исследования. В настоящее время религия продолжает играть большую роль в жизни каждого индивида. Эту роль религии берёт своё начала существования человечества, ведь уже тогда религия была важнейшим компонентом социума. На протяжении всего пути развития древних государств различные верования являлись основой для построения общества, выстраивали моральные нормы, становились основой для построения законодательной базы, являлись стимулом для расширения территорий.

На сегодняшний день, религия является важным элементом жизни людей, влияющим на их взгляды, ценности и поведение. Религиозная ориентир в жизни каждого современного человека в нашем мире обоснована различными культурными, общественными и личными факторами, которые были заложены еще в древние времена¹.

Современные реалии показывают, что население большинства стран имеют склонность к наличию обширного религиозного плюрализма среди своего населения. Помимо мировых и народно-принятых конфессий в настоящее время, всё больше и больше приобретают популярность новые религиозные движения, которые прочно заняли свои ниши во многих странах, в том числе и в России.

Кроме того, религия оказала большое влияние на создание общественных стандартов, этических принципов и политических институтов на. Религиозные конфессии также предоставляют многим людям чувство внутренней безопасности, общности, идентичности и цели, а также основу для вынесения моральных и этических суждений.

Начиная с конца 1980-х годов в России, новые религиозные движения получили возможность навязывать конкуренцию уже существующим конфессиям и потеснить мировые религии, существовавшие в обществе на

¹Смелзер, Н. Социология / Н. Смелзер; пер. с англ. – М.: Феникс, 1998. – С. 42.

протяжении долгого периода существования России, минуя сложные исторические процессы формирования. Термин «новые религиозные движения», по мнению учёных, включает в себя разнообразный спектр практик и верований, в корне отличающихся от основных мировых конфессий, которыми принято считать христианство, ислам, индуизм, а также буддизм.

Сами новые религиозные движения в России возникли в ответ на резкие изменения политического фона и стали попыткой компенсировать народные волнения. Помимо этого, их формированию способствовали такие глобальные культурные тенденции как: рост индивидуализма, падение структур власти СССР и растущее стремление общества к духовному плюрализму.

После распада Советского Союза в 1991 году в России стали массово образоваться новые религиозные движения. Ослабление официального контроля над религией позволило создать новые религиозные группы, и весомое количество россиян прибегли к альтернативным духовным практикам, некоторые из которых ранее вовсе не существовали для того, чтобы улучшить своё личное психологическое состояние на фоне стремительных социальных и экономических потрясений в стране.²

Ответом на новые тенденции в религиозной сфере страны стало решение о принятии Федерального закона «о свободе совести и о религиозных объединениях» – основного правового акта, регулирующего деятельность новых религиозных движений в России³. Последующие правки данного законодательного акта, в которых он нуждался, ведут к изменению политики нетрадиционных новаторских верований, а также к изменению требований к регистрации новых религиозных групп.

²Борнуков, Ю.Ф. Основы религиоведения / Ю.Ф. Борнуков. - М.: Высшая шк., 1994. – С. 128. [Электронный ресурс]. URL: <https://book.bsmi.uz/web/kitoblar/152372164.pdf> (дата обращения 23.03.2024).

³Закон Российской Федерации «О свободе совести и о религиозных объединениях» от 19.09.1997 № 75 // Собрание законодательства Российской Федерации. 1997 г. – с изм. и допол. в ред. от 06.04.2024. [Электронный ресурс]. URL: https://www.consultant.ru/document/cons_doc_LAW_16218/

В настоящее время закон проходит через постоянные правки, что также влечет изменения правового поля новых религиозных движений.

В настоящий момент новые религиозные движения заинтересованы к увеличению числа новых адептов. Основным способом увеличения числа участников организации является привлечение людей с помощью активной социальной деятельности, трансляция которой, в основном, проходит через поддержку уязвимых слоёв населения и миссионерскую деятельность в социальных сетях. В свою очередь, Сибирь является значительную территорией для проведения на ней активной социальной деятельности. Открытое к изменениям население и обеспеченность различными благами жителей субъектов, включённых в работу, предоставляют плодотворную почву для успешной адаптации новых религиозных движений.

Степень изученности. В силу своих специфических особенностей новые религиозные движения в России играют существенную роль в определении религиозного ландшафта страны. Как следствие, изучение новых религиозных движений в России привлекает внимание как отечественных, так и зарубежных ученых, однако их труды затрагивают исследование новых религиозных движений в других аспектах, не акцентируя внимания на территориальном аспекте и их социальной деятельности. В последние годы было опубликовано значительное количество монографий, эссе, диссертаций и других научных работ по данной проблематике, в том числе таких авторов, как Фурман Д.Е.⁴, Лункин Р. и Филатов С.⁵, Кантеров И.Я.⁶, Верт П., Ваннер К., Агаджанян А.⁷ и др. Исследованиями, посвященными правовому регулированию новых

⁴ Фурман, Д.Е. Религиозность в России в 90-е годы XX – начале XXI века / Д.Е. Фурман, К. Каарийнен. – М.: Изд-во ОГНИ ТД, 2006. – С. 42.

⁵ Лункин Р., Филатов, С. Великое Белое Братство (ВББ) ЮСМАЛОС / Современная религиозная жизнь России: Опыт систематического описания / Отв. ред. М. Бурдо, С.Б. Филатов. – М: Логос, 2006. – Т. 4.

⁶ Кантеров, И.Я. Новые религиозные движения в России: религиоведческий анализ / И.Я. Кантеров. - Москва: МГУ, 2006. – С. 266 – 283.

⁷ Агаджанян, А. Религиозный дискурс в российских масс-медиа: энтропия, симфония, идеократия / Старые церкви, новые верующие: Религия в массовом сознании постсоветской России / под ред. проф. К. Каарийнена, проф. Д.Е. Фурмана. – М.: Летний сад, 2000. – С. 116–142.

религиозных движений, занимались такие авторы, как, Загребина И.В.⁸, Щеглов А.В.

Так, Фурман Д.Е. произвёл значительный вклад в исследования новых религиозных движений по средству исследования массовых социологических опросов, которых проводились с 1991 по 2005 года. Усилиями ученого был проанализирован огромный массив данных, среди которых более двух тысяч мнений респондентов на темы, относящихся к религиозности России на рубеже веков. Статистика, тенденции позиционирования религии в семьях, соотношения политических позиций и мировоззрения, в целом были также досконально проанализированы учёным.

Филатов С. и Лункин Р. в многотомном труде «Современная религиозная жизнь России» подробно разобрали несколько религиозных движений, в числе которых присутствует Великое Белое Братство ЮСМАЛОС. Особенностью их анализа на фоне других работ учёных на смежную тему является более исчерпывающее описание внутренней структуры управления данного религиозного движения. Также стоит отметить чёткую структуру работы, которая включает в себя: контактные данные руководства, адрес, историю создания религиозного движения, основные положения вероучения, что крайне выгодно выделяет совместную работу учёных. Данный труд является наиболее исчерпывающим источником данных о Великом Белом Братстве ЮСМАЛОС.

И. Я. Кантеров рассматривал новые религиозные движения с точки зрения причины обращения народа к нетрадиционным верованиям. Одной из целей его работы являлось выделения социального феномена новых религиозных движений, его роли на межконфессиональной арене, а также поиска ответа на вопрос «почему людям нужны были новые религиозные движения».

⁸ Загребина, И. В. Религиоведческая экспертиза : учебник для вузов / И. В. Загребина, А. В. Пчелинцев, Е. С. Элбакян. — Москва : Издательство Юрайт, 2021. — С. 153.

Загребина И.В. исследовала процедуру религиоведческого анализа в аспекте разработки методики для обучения студентов высших учебных заведений. В работе рассматриваются как основы соприкосновения дисциплин религиоведения и права, так и сам процесс религиоведческого анализа в рамках системы законодательства Российской Федерации и в её выделенных субъектах.

Несмотря на значительное количество усилий, тема позиционирования новых религиозных движений в аспекте социальной деятельности все еще заслуживает дополнительного изучения также, как и вопрос о возможностях нетрадиционных конфессий на юридическом поле. Многие новые религиозные движения в России остаются неизученными, а те, которые были исследованы, постоянно меняются. Кроме того, в связи с постоянными изменениями в законодательстве и социально-экономической ситуации в России, изучение феномена новых религиозных движений является критически важным.

Актуальное мнение жителей Сибири о проводящейся социальной политике сибирских новых религиозных движений, а также о данном феномене, в целом, также нуждаются в исследовании. Кроме того, в настоящее время, социальные сети новых религиозных движений Сибири нуждаются в качественном анализе, поскольку аналитический материал на данную тему крайне редко встречается в научных работах.

Объектом исследования в данной работе является правовое положение и социальная деятельность новых религиозных движений в современной России.

Предметом исследования выступают социальные проекты, социальная деятельность, позиционирование её в социальных сетях и взаимодействие новых религиозных движений с институтом государственной власти в Сибири с 1991-2024 гг.

Цель данной работы – изучить феномен новых религиозных движений в России и государственное регулирование их существования,

проанализировать социальную деятельность новых религиозных движений в Сибири, а также узнать мнение населения Алтайского края, Кемеровской, Томской и Новосибирской областей о социальной деятельности новых религиозных движений для подтверждения или опровержения гипотезы о том, что деятельность новых религиозных движений в Сибири придалась массовой огласке и одобряется со стороны разных слоев населения.

Для достижения поставленной цели необходимо выполнение следующих **задач**:

1. Выявить исторический контекст, повлиявший на появление новых религиозных движений в России;
2. Определить основные типы новых религиозных движений в России;
3. Проанализировать правовые, социальные и культурные факторы, воздействующие на существование новых религиозных движений в России.
4. Выявить, как и в связи с чем изменялось правовое регулирование новых религиозных движений в России
5. Проанализировать социальную деятельность новых религиозных движений в Сибири.
6. Провести социологический опрос респондентов на тему осведомленности о новых религиозных движениях и оценке их социальной деятельности
7. Изучить социальную деятельность новых религиозных движений Сибири через их социальные сети.
8. Проанализировать результаты опроса и подвести итоги.

В качестве **методов исследования** в данной работе использовались теоретические методы: анализ для рассмотрения новых религиозных движений и выявления существующих типов, классификация, для выделения типов новых религиозных движений, методов дедукции для аналитики результатов социологического опроса, конкретно-исторический для описания законов и законодательных актов, регулирующих деятельность

новых религиозных движений в России, причин и процессов их внедрения, и социологический для выявления их эффективности и влияния на деятельность новых религиозных движений в России. Также в качестве одного из практических методов исследования использовался опрос для выявления мнения респондентов о новых религиозных движениях.

Источниковая база исследования. Основными источниками для изучения темы исследования, главным образом, послужили законодательные и нормативно-правовые акты, научные статьи, находящиеся в свободном доступе в сети Интернет, материалы средств массовой информации, а также информация, опубликованная на официальных научных Интернет-ресурсах. Все использованные источники можно разделить на следующие составляющие: к первой группе относятся законодательные источники, а точнее – законы и подзаконные акты, рассматриваемого государства в постсоветском пространстве и Российской Федерации, договоры религиозных организаций с государственными органами и др. К ним относятся Конституция РФ 1993 года, ФЗ от 12.01.1996 «О некоммерческих организациях», ФЗ от 19.05.1995 «Об общественных объединениях», ФЗ от 26.09.1997 N 125-ФЗ «О свободе совести и о религиозных объединениях».

Вторая группа представлена источниками, организующими общественное мнение: проведенный в рамках исследования социологический опрос на тему «Новые религиозные движения (НРД): общественное мнение и осведомленность о социальной деятельности НРД среди жителей Сибири», официальные сайты религиозных организаций, социальные сети избранных конфессий в социальной сети «ВКонтакте»: «Сотрудничество Вайшнавов в Барнауле», «Вайшнавизм на Алтае» и др.⁹

Территориальные рамки исследования охватывают регионы Западной Сибири: Алтайский край (в 1991 году из его состава вышла Горно-

⁹Балагушкин, Е.Г. Нетрадиционные религии в современной России. Морфологический анализ / Российская академия наук. Институт философии. Москва: Институт философии РАН, 2010. — С.150 [Электронный ресурс]. URL: <http://www.philosophy.ru/iphras/library/bal/index> (дата обращения: 10.04.2024).

Алтайская автономная область – Республика Алтай), Кемеровская область, Томская область и Новосибирская область. Основное количество респондентов в рамках социального опроса об отношении к новым религиозным движениям были выбраны из городов Кемеровской области (название также равноценно определению территории как Кузбасс): г. Кемерово, г. Новокузнецк, г. Белово, г. Новокузнецк; Алтайского края: г. Барнаул, г. Бийск, г. Заринск, г. Камень-на-Оби, г. Рубцовск); Томской области: г. Томск, г. Северск; Новосибирской области: г. Новосибирск.

Хронологические рамки. Временные рамки работы начинаются с 1970 года, в год регистрации одного из первых крупных новых религиозных движений – «Общество сознания Кришны», поскольку это определяет предпосылки начала «религиозного бума» и изменения в конфессионально-правовом поле, что ведет к становлению нового этапа в конфессиональной политике государства. Концом хронологических рамок исследования можно считать 2024 год, поскольку социологическое исследование, которое предусмотрено в работе проводится в наши дни.

Практическая значимость работы, заключается в том, что данные анализируемые материалы и результаты исследований могут использоваться впоследствии в следующих целях:

- в создании общих трудов по истории Сибири;
- в качестве сравнения статистических данных в будущих социологических исследованиях для создания дополненной или иной другой картины настроения общества на выбранных территориях.
- в учебном процессе в образовательных учреждениях при разработке лекционных и спецкурсов, а также учебно-методических пособий по гуманитарным дисциплинам;
- в качестве практических рекомендаций местным государственным и политическим органам в их управленческой и политической деятельности;
- экспертами для разработки современной доктрины государственно-конфессиональных отношений в Российской Федерации.

– при написании работ по истории советской политики в отношении религиозных организаций в регионе, а также при создании общих трудов по истории Сибири.

Новизна научной работы связана с анализом правового поля новых религиозных движений в России и некоторых регионов Сибири, в частности. Результаты социологического опроса также раскрывают актуальное мнение жителей Сибири о феномене новых религиозных движений. Была также выдвинута и проанализирована гипотеза об отношении людей к нетрадиционным верованиям.

Апробация работы. Апробация исследования состоит в том, что отдельные положения исследовательской работы были представлены в виде доклада на XI региональной молодежной конференции «Мой выбор – Наука!» проводимой в Алтайском государственном университете в апреле 2024 года.

Структура состоит из следующих частей: введение, основная часть, включающую в себя две главы, заключение, список используемой литературы и источников и приложений.

ГЛАВА 1. ТЕОРЕТИЧЕСКИЕ И ИСТОРИЧЕСКИЕ АСПЕКТЫ РАЗВИТИЯ РЕЛИГИОЗНЫХ ДВИЖЕНИЙ В РОССИИ В КОНЦЕ XX ВЕКА

1.1 Понятие и характеристика новых религиозных движений

Л. С. Астахова трактует понятие новых религиозных движений следующим образом: «термин «новые религиозные движения» при всей корректности достаточно расплывчат и не отражает в себе всей совокупности признаков, присущих целому классу феноменов, объединяемых под понятие новые религиозные движения: само название несет в себе как раз лишь один признак – это новизна. Однако при использовании термина автоматически поднимается вопрос о проведении границы между “старыми” религиями и “новыми”»¹⁰.

Понятие новых религиозных движений сегодня хорошо известно в области религиоведения. В то же время разные авторы трактуют этот термин несколько по-разному.

Новые религиозные движения представляют собой широкий спектр духовных и религиозных практик, групп и организаций, которые возникли преимущественно в XX и XXI веках. Они часто характеризуются отклонениями от традиционных религиозных учений и институтов, а также активным привлечением новых приверженцев.

Согласно Р. Валлесу, новые религиозные движения можно определить по следующим критериям: инновационность, молодость и независимость от традиционных религиозных учений, противостояние с социальными

¹⁰Астахова, Л.С. Нетрадиционные религиозные движения и культы: кризис идентичности: учеб. пособие / Л.С. Астахова. – Казань: Казан. гос. ун-т, 2009. – С.14.

институтами, особое внимание к личностному развитию и самосовершенствованию, а также наличие харизматического лидера¹¹.

Кроме того, новые религиозные движения часто отличаются своим синкретическим характером, интегрируя элементы различных религиозных традиций и культур. Как отмечает А.А. Щеглов, синкретизм новых религиозных движений отражает их стремление «приспосабливаться к меняющимся условиям и предоставлять людям широкий спектр религиозных идеалов и форм, удовлетворяющих их потребности»¹².

Одним из ключевых аспектов, который выделяется при изучении новых религиозных движений, является активное использование средств массовой информации и интернета для распространения своих идей и вербовки новых приверженцев.

В этом контексте, И.Я. Кантеров подчеркивает, что новые религиозные движения вполне успешно эксплуатируют возможности современных коммуникаций (в том числе телевидение) для продвижения своего мировоззрения среди всех потенциальных адептов и укрепления своего влияния на общество на межконфессиональной арене. Эта характерная черта позволяет новым религиозным движениям иметь возможность адаптироваться к новым социальным и культурным контекстам различных стран в целом, а также выходить за рамки одного государства, континента и так далее¹³.

Другим немаловажным важным аспектом, выгодно отличающим новые религиозные движения от традиционных религий в наши дни, является их ориентация на повышение уровня индивидуализации и личностный рост своих последователей.

¹¹ Wallis, Roy. Road to Total Freedom: A Sociological Analysis of Scientology, London: Heinemann, 1976. [Электронный ресурс]. URL: <https://is.muni.cz/el/phil/jaro2010/RLB12/um/Wallis1.pdf> (дата обращения: 12.03.2024).

¹² Щеглов, А.В. Религиоведение и основы противодействия религиозному экстремизму / А.В. Щеглов. – М.: Юнити-Дана. – С. 77-84 [Электронный ресурс]. URL: <https://studfile.net/preview/16409094/page:8/>.

¹³ Кантеров, И.Я. Новые религиозные движения в России: религиоведческий анализ / И.Я. Кантеров. - Москва: МГУ, 2006. – С. 7–21.

По мнению А. Баркера, основная цель многих новых религиозных движений – это удовлетворение индивидуальных духовных потребностей и достижение духовного вознесения на уровне самого участвующего в нетрадиционных практиках индивида. Это может проявляться в различных формах – от медитации и йоги до альтернативных терапевтических практик. Помимо этого, А. Баркер, также рассматривал новые религиозные движения через призму идеологического и культурного контекста. Так, ученый также упоминал о том, что нетрадиционные конфессии часто возникают в результате наплыва резких культурных и социальных изменений, происходящих в результате сменой политического фона, революций, крупных реформ, глобализации и секуляризации, что в свою очередь, отсылает нас к развалу СССР в 1991 году¹⁴.

В научной среде существует множество классификаций и критериев, которые позволяют типологизировать новые религиозные движения. Подобным критерием можно считать суждение, предложенное А. В. Щегловым. По его мнению, новые религиозные движения стремятся к установлению нового общественного порядка, основанного на своих религиозных принципах и ценностях, которые вероятнее всего подталкивают адептов к экстремистской деятельности¹⁵. Исходя из этих данных, можно считать, что, новые религиозные движения могут быть определены самобытными религиозными субъектами, могут рассматриваться и взаимодействовать не только с точки зрения своего учения и практики, но и в контексте своего взаимодействия с обществом и культурой, в целом.

Отношение общества и государства к новым религиозным движениям также является важным аспектом их характеристики. Как указывает Баркер, политика государств в отношении нетрадиционных конфессий может варьировать свой характер, в зависимости от степени их интеграции в

¹⁴Баркер, А. Новые религиозные движения / А. Баркер. - СПб: Изд-во Рус. христиан. гуманитар. ин-та, 2005. – С.15.

¹⁵Щеглов, А.В. Религиоведение и основы противодействия религиозному экстремизму / А.В. Щеглов. – М.: Юнити-Дана. – С.77-84 [Электронный ресурс]. URL: <https://studfile.net/preview/16409094/page:8/>.

общество и государственного внимания к межконфессиональной политике, что в последующем может приводить к репрессиям, санкциям или поощрениям.

Наконец, важным аспектом в характеристике нетрадиционных конфессий является их влияние на индивидуальную и коллективную идентичность своих последователей. Федосеев подчеркивает, что «новые религиозные движения способствуют формированию новых форм духовности и самосознания, которые отражают многообразие культурных и религиозных традиций и предоставляют возможность для самореализации и самоутверждения в условиях современного мира».¹⁶

Таким образом можно сделать вывод о том, что новые религиозные движения представляют неоднозначное и многосоставное явление, которое непредсказуемо включает в себя как ранее не встречавшиеся в истории религиозные практики, так и цели по интеграции себя в общество по уже привычным обществу веяниям. Нетрадиционные конфессии являются отражением тенденций динамики социальных тенденций, культурных процессов, происходящих в современном обществе, и служат индикатором изменений в духовной жизни стран и религиозной толерантности, в целом. Исследование и типологизация, прежде всего, подобных нетрадиционных религиозных организаций позволяет получить научному сообществу более целостный взгляд на проблему новых религиозных движений, а также исчерпывающие и полные знания о функционировании и взаимодействии религии с обществом. Кроме того, исследование данного феномена даёт возможность расширить пределы религиозного многообразия в рамках научных работ.

Однако, даже в случае с абсолютно уникальными формами религии, такими как медиа-религии, подобные неорелигиозные организации имеют свои специфические особенности, которые явно отличают их от более

¹⁶Белл, Д., Иноземцев, В.Л. Эпоха разобщенности: Размышления о мире XXI века / Д. Белл, В.Л. Иноземцев. – М.: Центр исследований постиндустриального общества, 2007. – С. 70.

традиционных религиозных групп. В подтверждение этого, А. Баркер отмечает, что новые религиозные движения обычно возникают как реакция на современные социальные и культурные изменения, которые вызывают кризис традиционных религиозных представлений и практик, что в свою очередь возбуждает интерес к нетрадиционным религиозным практикам и более частое обращение к фатализму¹⁷. В этом смысле, они предлагают новые формы закрытия нужды общества в вопросе религиозности, которые соответствуют потребностям современного общества и удовлетворяют естественный человеку поиск новых идентичностей и ценностей.

Во-вторых, новые религиозные движения часто характеризуются повышенным уровнем синкретизма, активное участие в личной жизни адепта, а также новациями в своих учениях и практиках, что можно отметить на примере «Международного сознания Кришны». Это отражает их принцип сочетания религиозных и бытовых традиций с целью создания новых малых религиозных групп. Данное преимущество также наделяет новые религиозные возможностью, привлекать широкий круг последователей через метод «сарафанного радио», так как присутствие социального аспекта верований среди последователей не может отражаться иначе.

В-третьих, новые религиозные движения обычно стремятся к тесному взаимодействию со своими последователями и активному вовлечению их во внутреннюю деятельность организации. Это может проявляться в форме повышения уровня групповой идентичности человека, акценте на личностном опыте и трансформации, а также в организации различных социальных и благотворительных программ.

Подводя итог, можно судить о том, что новые религиозные движения представляют собой сложное и многообразное, которое объединяет в себе разнообразные формы религиозности, отражающие динамику современных социальных и культурных процессов. Исследование новых религиозных

¹⁷Баркер, А. Новые религиозные движения / А. Баркер. - СПб: Изд-во Рус. христиан. гуманитар. ин-та, 2005. – С.47.

движений позволяет расширить наше понимание роли религии в современном обществе и выявить новые тенденции и направления развития религиозной мысли и практики.

Особенно важно изучение новых религиозных движений в контексте глобализации и транснациональных процессов, так как они могут способствовать формированию новых культурных и религиозных гибридов, интеграции разных религиозных традиций и распространению новых форм духовности по всему миру¹⁸.

Исследование новых религиозных движений предоставляет возможность для анализа разнообразия религиозных форм и их взаимодействия с общественным сознанием современного человека и культурными изменениями. Несмотря на то, что новые религиозные движения могут вызывать определенные волнения, пренебрежения и вызывать личную тревогу из-за их непривычных для социума учений и практик, они могут, в целом, являться важным источником инноваций и творчества в массовой культуре, что может способствовать обогащению и развитию экономики стран и накоплению культурного пласта идущей эпохи.

Упоминая практики в подобных религиозных группах, стоит сделать отметку о том, что они явно подвержены частым изменениям, и зависимы от решений и влияния харизматического лидера или доминирующей малой группы исповедателей. Имеют место быть случаи, когда со временем малая доминирующая группа преобразовывается в ответвление от учения и само образует новое неорелигиозное движение. Также нередки случаи, когда руководства подобных конфессий превращается во внутреннюю диктатуру и ужесточает уже устоявшийся порядок¹⁹.

¹⁸Васильева, Е.В. Новые религиозные движения: понятие и специфика / Е.В. Васильева // Вестник ЛГУ им. А.С. Пушкина, 2016. – №1. [Электронный ресурс]. URL: <https://clck.ru/3Aay3h>.

¹⁹Шангин, Н.В. Роль лидера в новом религиозном движении / Н.В. Шангин // Гуманитарные и социальные науки, 2014. – №2. [Электронный ресурс]. URL: <https://cyberleninka.ru/article/n/rol-lidera-v-novom-religioznom-dvizhenii>.

Это является отличающей чертой новых религиозных движения в сравнении с протестантизмом, который возник на основе недовольства последователей уже имеющегося верования.

Новые религиозные движения как организационная форма религии также могут охарактеризовываться нестабильностью, частыми изменениями учений и религиозного культа, в целом, с одной стороны, и плотным взаимодействием между последователей внутри конфессии, высокой степени привязанности и доверием между адептами, присущих всем членам группы, с другой.

Ситуации качественной модернизации уже существующего религиозного учения, которые принято характеризовать приставкой нео-, являются родственными явлениями в связи с инновационным возникновением. Неопротестантов (в основном харизматов и пятидесятников) в сектоведческой и религиоведческой литературе часто путают с приверженцами нетрадиционных новых верований. С другой стороны, неопротестантизм возник в христианской среде и не является чуждым ей; его принципы и практика, как правило, соответствуют христианству. Все неопротестантские взгляды в той или иной форме могут быть прослежены до Библии²⁰.

В отечественном религиоведении в качестве неперменной составляющей религиозного комплекса принято выделять религиозное сознание, а в религиозном сознании – религиозную веру, предполагающую диалог с гипостазированными существами. По мнению Борнукова, диалог реализуется в богослужении, молитве, медитации, с помощью звучащей или внутренней речи²¹. В результате такого диалога устанавливаются соответствующие религиозные отношения.

²⁰Смирнов, М.Ю. О религиоведении, религии и религиозности / М.Ю. Смирнов // Вестн. Рус. христ. гуманит. акад. – 2008. – Т. 9. – № 2. – С. 62–73.

²¹Борнуков, Ю.Ф. Основы религиоведения / Ю.Ф. Борнуков. - М.: Высшая шк., 1994. – С. 128 [Электронный ресурс]. URL: <https://book.bsmi.uz/web/kitoblar/152372164.pdf>.

Это подчеркивает различие между новыми религиозными движениями и другими конфессиями, поскольку первые могут иметь более гибкие, изменчивые и индивидуальные формы веры и практики. Однако, стоит учитывать, что разнообразие новых религиозных движений делает сложным их полное и однозначное определение, и поэтому изучение таких движений требует многоуровневого подхода и тщательного анализа их специфических особенностей²². Исследования данного феномена нуждается в наличии комплексного подхода и учета специфических особенностей каждой группы, включая их убеждения, практики, организационную структуру и исторический контекст.

Исследователь В.А. Мартинович выделяет очередные появления новых религиозных движений в связи с нередко возникающими общественными встрясками и событиями, которые могут негативно отразиться на эмоциональном состоянии человека и могут рассматриваться под призмой вполне естественной формы адаптации человека к резко меняющимся условиям существования: «Новые религиозные движения, как правило, возникают в процессе миграции идеи, когда происходит столкновение различных религиозных культур»²³

Так, Е. Г. Балагушкин, анализируя характер поведения последователей внутри нетрадиционных конфессий, указывает на то, что новые религиозные движения могут иметь отличные от мировых конфессий формы религиозного отношения, характеризующиеся обращением к возвышенному божеству: «Главная специфика религии как регулятора человеческого поведения заключается в ... апелляции к некоему сверхординарному фактору как сакральному референту человеческой жизнедеятельности»²⁴.

²²Смирнов, М.Ю. О религиоведении, религии и религиозности / М.Ю. Смирнов // Вестник Московского государственного университета. Серия 7: Философия. – 2008. – № 5. – С. 56-71.

²³Мартинович, В.А. Нетрадиционная религиозность: возникновение и миграция: материалы к изучению нетрадиционной религиозности / В.А. Мартинович. - Т. 1. – Минск: Минская духовная акад., 2015. – С. 98.

²⁴Балагушкин, Е.Г. Проблемы морфологического анализа религий / Е.Г. Балагушкин – М.: Изд-во Моск. ун-та, 2003. – С.14.

М.Ю. Смирнов также придерживается подобной точки зрения, что новые религиозные движения могут включать разнообразные формы религиозных переживаний, исполнять компенсаторную функцию психики, и действий, направленных на почитание и связь с сильным лидером-харизматом, но с естественным отличием от традиционных религиозных практик, что вполне закономерно приводит человека к верованию к новым религиозным движениям: «В отношении религиозной веры как «стержня религиозного сознания» он придерживается точки зрения, что главными ее актами являются «обнаружение индивидом непосредственного присутствия в его бытии свидетельств сверхъестественной реальности и переживание контакта с ними»²⁵.

Стоит отметить, что новые религиозные движения представляют собой сложный и многогранный феномен, характеризующийся не только своей разнообразной и инновационной религиозной практикой, но и своим особым подходом к религиозному отношению и вере. Новые религиозные движения часто отражают и реагируют на современные вызовы и изменения в обществе, предлагая новые формы религиозной жизни и духовного развития. Изучение новых религиозных движений позволяет понять важные аспекты развития религиозности в современном мире и динамику взаимодействия различных религиозных культур и традиций.

Данные нетрадиционные конфессии также играют большую роль в духовной и культурной жизни современного человека. Уже сейчас можно судить о том, какую популярность и охват они имеют в целом, не обращая внимание на то, что общество может их не знать. Стоит повторится, что их появление стало ответной реакцией общества на современные вызовы и потребности общества.

По мнению научного сообщества, формирование может зависеть от обстоятельств на уровне государства или мира, как указывает Мартинович, и

²⁵Смирнов, М.Ю. О религиоведении, религии и религиозности / М.Ю. Смирнов // Вестник Московского государственного университета. Серия 7: Философия. – 2008. – № 5. – С. 62.

они могут принимать различные организационные формы в зависимости от страны и исторического контекста²⁶. Важно отметить, что новые религии могут нести различные идеалистические установки: миролюбивые, нейтральные, а также протестные, противопоставляющие себя уже принятыми общественными идеалами, что раскрывает возможность изучения феномена новых религиозных движений всему научному сообществу.

Исследование новых религиозных движений также даёт научному миру возможность рассмотрения актуального этапа религиозной идентичности людей, возможные способы взаимодействия между устоявшимися культурами и несменяемыми традициями народов. При этом, важно не упускать из виду, что новые религиозные движения – это многогранное явление, и для его адекватного анализа необходимо учитывать многочисленные аспекты, такие как их исторический контекст, доктринальные особенности, организационная структура и взаимодействие с окружающим обществом.

Появление феномена новых религиозных движений на межконфессиональной арене можно считать относительно прогнозируемым, поскольку социум явно нуждался в поддержке со стороны института веры. В свою очередь, общество нашло новую альтернативу духовной поддержки в обращении к верованиям со стороны нетрадиционных верований. Факт того, что новизна этого феномена являлась выделяющейся чертой верований, также сыграл роль в приобретении популярности всех новых религиозных движений.

1.2 Типы новых религиозных движений в России

В настоящее время новые религиозные движения (НРД) в России представляют собой разнообразный и сложный феномен, который заслуживает особого внимания и изучения. НРД в России можно

²⁶Мартинovich, В.А. Нетрадиционная религиозность: возникновение и миграция: материалы к изучению нетрадиционной религиозности / В.А. Мартинovich. - Т. 1. – Минск: Минская духовная акад., 2015. – С. 98.

классифицировать на основе различных критериев, таких как их происхождение, доктрина, практики и отношение к обществу и традиционным религиям.

Классифицировать новые религиозные движения невероятно сложно. В отечественном и международном религиоведении не существует общепринятой типологии новых религиозных движений. Во многом это связано с тем, что одна религия может включать в себя элементы нескольких религиозных верований (например, рейки, в котором сильны моменты христианства и китайских народных верований).

Некоторые группы, с другой стороны, могут поставить под сомнение статус «новых», например, бахаи, которые возникли в девятнадцатом веке, но не получили широкого признания на Западе до второй половины двадцатого века. В первую очередь это связано с проблемами, возникающими при распознавании ключевых характеристик обширного спектра конфессий, способов их функционирования и отношения новых религиозных образований к миру. Новые религиозные движения называются так потому, что в своем нынешнем виде большинство из них возникло после Второй мировой войны в государствах Востока, США и Западной Европы.²⁷²⁸

Новые религиозные движения отличаются от традиционных верований тем, что вносят изменения, в корне противоположные доктринальным принципам исторических религий. Условия формирования определенного типа нового религиозного образования и наличие подготовленных богословов влияют на доктринальную и литургическую оригинальность. Как правило, самые ранние высказывания основателей или признанных лидеров новых религиозных групп выражают чрезвычайную новизну теологии, которая изменяет или полностью отвергает идеи старых верований. Даже если теология новой религиозной формации взята из разных источников, она утверждается как уникальная, никогда ранее не существовавшая. В

²⁷Niebuhr H. R. The Social Sources of Denominationalism. – New York: H. Holt and Co., 1929. – p. 16–17.

²⁸Wallis, Roy. Road to Total Freedom: A Sociological Analysis of Scientology, London: Heinemann, 1976. [Электронный ресурс]. URL: <https://is.muni.cz/el/phil/jaro2010/RLB12/um/Wallis1.pdf>.

некоторых случаях упование на уникальность корней конфессии сочетается с признанием принадлежности к определенной традиционной религии или деноминации.

Приверженцы новых религиозных групп – это верующие первого поколения. Традиционные религии, с другой стороны, практикуются многими поколениями людей в определенной стране, регионе, нации и т.д. Традиционные верования, с другой стороны, исповедуются многими поколениями людей в определенной стране, регионе, нации и т.д. Семья, культурные и национальные традиции, а также образование постепенно приобщают детей к вере. Знакомство с традиционными верованиями является важным аспектом социализации человека и вовлечения его в различные связи и отношения.

Многие исследователи выделяют определенные характеристики, присущие новым религиозным движениям, которые объединяют их в отдельную категорию. Среди наиболее распространенных черт новых религий можно выделить следующие²⁹.

1. Возглавление организации сильным харизматом, который является владельцем уникального дара, предсказания или "откровения" о реальности, загробной жизни или о судьбе будущего. Наличие единомышленников нарекает негласной властью данного лидера и делает невозможным противостояние ему в рамках своей организации.

2. Лидер формирует особое сообщество или коммуну, где его воспринимают за мессию и лидера. Имеют место быть случаи полной интеграции участников новых религиозных движений по средству смены своего имени.

3. Установление четкого свода правил поведения, которому должны подчиняться члены группы, однако сам лидер может ими не придерживаться. Обычно он живет в лучших условиях по сравнению с последователями.

²⁹Шепелева, Е.В. Новые религиозные движения в России: особенности, проблемы и перспективы / Е.В. Шепелева // Вестник Санкт-Петербургского университета. Серия 6. Философия. Культурология. Политология. Социология. Международные отношения, 2017, вып. 1. – С. 42.

4. Апокалиптическое видение мира, которое может выражаться в отказе от собственности и переезде на новое место жительства.

5. Применение особой методики регулирования поведения, обычно требующих изоляции от внешнего мира. Члены группы воспринимают эту практику как религиозную дисциплину, тогда как сторонние наблюдатели могут считать ее промыванием мозгов.

Особенности структуры и повседневных практик новых культов открывают причины, по которым люди присоединяются к ним. Каждый культ представляет собой сплоченное сообщество, объединенное общими целями. Вступая в него, человек чувствует себя частью «общего дела», преодолевает одиночество и находит идеалы и связи, которые, по его мнению, были долго игнорированы³⁰.

Лидеры таких общин осознают привлекательность подобных идей и используют их для привлечения новых последователей, рекламируя свои организации как убежища «истинной человечности», прообразы будущего коллективизма и небесно-спасительные колонии. Эти призывы привлекают людей, которые беспокоятся о равнодушии и безразличии окружающих. Эффективность привлечения новых членов усиливается инвестициями в рекламу и тщательно отработанной системой вербовки, включающей активность на улицах, вокзалах, метро, учебных заведениях, стадионах, клубах и культурных центрах.

Важно отметить, что новые религиозные движения также обладают различиями в зависимости от их идеологических основ, лидеров и структур. Однако общие черты, перечисленные выше, позволяют выделить их в отдельную категорию, которая стала предметом изучения социологов, религиоведов и психологов.

Процесс адаптации новых религиозных движений в России также имеет свои особенности, связанные с историческим контекстом,

³⁰Шепелева, Е.В. Новые религиозные движения в России: особенности, проблемы и перспективы / Е.В. Шепелева // Вестник Санкт-Петербургского университета. Серия 6. Философия. Культурология. Политология. Социология. Международные отношения, 2017, вып. 1. – С. 50.

культурными традициями и действующим законодательством³¹. Исследование этих особенностей позволяет лучше понимать динамику развития новых религиозных движений в России, их взаимодействие с обществом и государством, а также причины их успеха или провала в определенных регионах.

Новые религиозные движения представляют собой разнообразный и сложный феномен, объединенный рядом общих черт. Изучение их структуры, повседневных практик и взаимодействия с обществом и государством позволяет получить ценные знания о роли религии в современном мире, а также о механизмах привлечения и удержания последователей в таких группах.

По содержанию вероучительных доктрин новые нетрадиционные религии могут быть отнесены к следующим направлениям.

1. Неохристианские течения – данные течения основаны на изменении основного взгляда на привычные христианские ритуалы, течения и практики, сопровождающиеся нередко с привлечением элементов других религий и культурных традиций. Примерами таких движений могут служить Церковь Святого Грааля, Церковь Единения (Муновцы), «Церковь Христа» (Бостонское движение), «Новоапостольская церковь». Лидеры этих групп заявляют о «новом прочтении» христианства, полученном ими в результате озарения или откровения.

2. Неориенталистские объединения – «Международное общество Сознания Кришны» (кришнаиты)³², «Брахма Кумарис» (Всемирный духовный университет Брахма кумарис), «Миссия Божественного Света», «Ананда Марга» (путь к блаженству), «Движение ОшоРаджниша» (Раджинизм, раджнишизм), неоиндуизм (индуизм, адаптированный к современным условиям социальной жизни), «СатьяСаи Баба» (возрождение в

³¹Кузнецова, Л.А. Новые религиозные движения в России: проблемы адаптации и интеграции / Л.А. Кузнецова // Социологические исследования, 2018. – № 4. – С. 87.

³²Иваненко, С.И. Кришнаиты в России: правда и вымысел / С.И. Иваненко. – М.: Философская книга, 1998. – 296 с.

людях духовности), «Миссия Божественного Света» (обучение истине посредством совершенных знаний, получаемых последователями через совершенного Учителя). Объединения такого типа ведут свою родословную с Востока, модернизируя различные варианты индуизма, буддизма.

3. Синкретические и универсалистские движения – «Церковь объединения» (Ассоциация святого духа за объединение мирового христианства, Муниты, Мунисты), «Вера Бахай», «Международная Саентологическая церковь» – учение, построенное на концепции изучения человеческого духа и работы с ним, «АумСинрике» – (Учение Истины), «Великое Белое братство Юсмалос» - ожидание наступления Конца Света и воцарения Рая на Земле. Одни из данных движений призывают к объединению всех церквей и всего человечества, другие претендуют на открытие тайн психики.³³

4. Оккультно-мистические учения и школы Нью Эйдж (Нового века) – Анастасия (Движение «Анастасия»), Ашрам Шамбалы (Школа Шамбалы, Академия оккультных наук и др. названия) и Нью Эйдж (Новый век, новая эра). Они представлены внушительным конгломератом самых разнородных групп, вероучительные доктрины которых не имеют жестких формулировок и обязательных ритуалов. Последователи движения «Нового века» разделяют представления восточных религий о безличности Бога, божественности человека. Особое место занимает учение о близости рождения «Нового века», которое связывается с приходом Спасителя. Учение Нью Эйдж – это синтез йоги, оккультизма, теософии, пантеизма и различных религиозных верований. Большое внимание уделяется личностным переживаниям человека. Основная цель Нью Эйдж – достижение духовной зрелости посредством становления осознания божественной природы и овладения спиритуальными техниками.³⁴

³³Григорьева, Л.И. Религии «Нового Века» и современное государство. (Соц.-филос. очерк) / Л.И. Григорьева. – Красноярск: СибГТУ, 2002. – С. 22.

³⁴Мария Дэви Христос. Наука о свете и Его трансформации – Киев; Москва: Крипто-Логос, 2003. – С. 61–62.

5. Неоязычество. К новым религиозным движениям данного типа принадлежат группы, выступающие за возрождение дохристианских верований как основы гармонического взаимодействия с природой и обществом. Ближе всего к язычеству стоит движение Порфирия Иванова (Общество последователей Иванова, Ивановцы), который понял, что причина всех болезней заключается в отрыве человека от природы. Начиная с этого момента Порфирий Иванов изменил свою жизнь, проповедуя единение с природой, с тремя ее живыми телами – землей, водой, воздухом. Другие направления: Джива – Храм Инглии (Единая древнейшая вселенская община, Древнерусская инглистическая церковь), Схорон еж словен (Союз всех славян), Троянова тропа.

6. Сатанинские группы – «Церковь сатаны», «Зеленый орден», «Южный крест», «Общество сатаны». В сатанизме все перевернуто: дьявол христианства становится богом сатанистов, христианские добродетели рассматриваются как пороки, а пороки как добродетели. Жизнь понимается как непрерывная борьба между силами света и тьмы, причем сатанист сражается на стороне тьмы, искренне веря в то, что, в конце концов, она одержит победу.

7. Медиа-религия – «Миссионерская церковь копимизма», «Киберия»³⁵³⁶ «Гуглизм», «Абдуловера». Представляют собой социальный феномен с наличием религиозных аспектов. Подобные религии объединяет производство своей деятельности через Интернет. Популярность направление связано с популяризацией интернета и его повсеместном распространении. Нередко имеют пародийный характер, не обладают четкой внутренней иерархией и существуют только в web-среде. Крайне редко

³⁵Белоруссова, С.Ю. Религия в виртуальном пространстве / С.Ю. Белоруссова // Этнография, 2021. – №4(14). [Электронный ресурс] URL: <https://cyberleninka.ru/article/n/religiya-v-virtualnom-prostranstve> (дата обращения: 29.04.2024).

³⁶Полянская, Ю.Н. Особенности деятельности иностранных религиозных организаций на территории Российской Федерации / Ю.Н. Полянская // Вестник СГЮА, 2017. – №5 (118). – С.2–3. [Электронный ресурс]. URL: <https://cyberleninka.ru/article/n/osobennosti-deyatelnosti-inostrannyh-religioznyh-organizatsiy-na-territorii-rossiyskoy-federatsii> (дата обращения: 08.05.2024).

встречаются на сегодняшний день и скорее считаются единичным феноменом.

Основываясь на анализе мирского взгляда новых религиозных движений, можно выделить три основных типа: миротерпимые, мироотвергающие и мироисцеляющие (мироисправляющие).

Миротерпимые движения либо примирены с существующей реальностью, либо остаются к ней равнодушными. Примером таких групп являются некоторые тантрические организации, чье теологическое и мировоззренческое учение считается надсоциальным и трансцендентным, не стремясь к созданию идеального общества³⁷.

Мироотвергающие движения характеризуются дуалистической верой в существование светлой и темной силы, добра и зла. Эти группы обычно испытывают «эсхатологическую лихорадку» и акцентируют внимание на событиях, предшествующих концу света. Примерами таких движений являются «Белое братство» и «Церковь Последнего Завета» в начальный период своего существования.

Мироисцеляющие (мироисправляющие) новые религиозные группы ставят на первое место отказ от насилия, эгоизма и жадности, предлагая техники для развития интеллектуальных способностей и преодоления зависимостей. Примерами таких групп являются Церковь Объединения и Церковь Саентологии. В отличие от традиционных верований, приход новых религиозных течений происходит внезапно и сопровождается значительным изменением взглядов, поведения и отношения к своим родителям. По словам неофитов, после обращения они видят, думают и слышат по-новому. Единственным способом войти в религиозную и моральную сферу представляется внезапное обращение.³⁸

³⁷Бурде, Л.В., Кузнецова, Л.А. Новые религиозные движения: исследовательские подходы и концепции / Л.В. Бурде, Л.А. Кузнецова // Вестник РГГУ. – 2018. – № 11. – С.131.

³⁸Государственно-церковные отношения в России: Опыт прошлого и современное состояние. – М.: Российская академия государственной службы при президенте РФ, 1996. – С. 41–47.

Внезапность, с которой люди вступают в новые религиозные группы, заставляет многих сомневаться в подлинности их религиозного опыта и считать, что резкое обращение возможно только в результате давления на мозг подопечных. Такие представления иногда подкрепляются утверждениями о том, что новообращенные подвергаются строгому и жесткому режиму в группе, практически не оставляя себе личного времени. Новые религиозные движения отличаются наличием ключевых фигур - основателей или лидеров этих групп.

Создатели движения могут принадлежать к различным социально-экономическим и возрастным группам, иметь университетские дипломы или просто аттестат о среднем образовании. Независимо от социального уровня, все они претендуют на особую связь с небесным миром. Основатели религиозных движений объявляют себя божествами или их посланниками (мессиями), предлагая миру единственное подлинное новое учение. Адепты движения признают черты и способности основателей, признавая их право предписывать свои убеждения и жизненные установки своим последователям.

Наличие лидера-харизмата также играет большую роль в психологической привязке адептов. Подобные явления сильно затрудняют выход потенциального последователя из структуры нового религиозного движения, несмотря на наличие большого желания³⁹.

Такое отношение новых религиозных движений к миру не является заданным, неизменным и присущим определенной религиозной новоформации. Резкое осуждение мирского порядка, как и отказ от всякого взаимодействия с внешним миром, характерно для ранних фаз существования движения. Его основатели и лидеры, в среднем, не способны длительное время удерживать движение в состоянии осажденной крепости, полностью отделяя его от общества.

³⁹ Основы религиоведения: учеб. / Ю.Ф. Борнуков, И.Н. Яблоков, К.И. Никонов [и др.]; под ред. И. Н. Яблокова. – 3-е изд., перераб. и доп. – М.: Высш. шк., 2001. – С. 88 с.

Переход к компромиссным подходам к реальности сопровождается либо молчаливым отказом, либо благодушной интерпретацией жестких отвергающих формулировок прошлого. Сегодня «Церковь последнего завета» избегает делать какие-либо заявления о скором (с указанием конкретной даты) наступлении многочисленных катастроф, предсказанных Виссарионом, таких как землетрясения, наводнения и так далее.

В отечественной и зарубежной литературе новые религиозные движения часто называют «тоталитарными и деструктивными культами». Основными критериями для определения новых религиозных образований как тоталитарных и деструктивных являются следующие: сокрытие действительной цели объединения, полный контроль над сознанием и поведением человека, существенный вред здоровью людей, участвующих в тоталитарных сектах.

Стоит отметить, что новые религиозные движения в России могут столкнуться с определенными сложностями, связанными с законодательными ограничениями, предубеждениями общества и конкуренцией с традиционными религиями. Государства, на чьих территориях присутствуют новые религиозные движения, зачастую заинтересованы в контроле их правового поля. Однако эти препятствия могут стимулировать адаптацию и трансформацию таких групп, чтобы они могли сохранить свою уникальность и привлекательность для последователей⁴⁰.

В будущем изучение новых религиозных движений в России и их адаптации к изменяющимся условиям может предоставить дополнительные возможности для понимания динамики религиозного ландшафта страны и влияния глобализации на местные религиозные традиции. Это, в свою очередь, может способствовать разработке более эффективных подходов к

⁴⁰Кузнецова, Л.А. Новые религиозные движения в России: проблемы адаптации и интеграции / Л.А. Кузнецова // Социологические исследования, 2018. – № 4. – С. 92.

управлению религиозным многообразием и предотвращению возможных конфликтов и противоречий в этой сфере⁴¹.

Таким образом, можно судить о том, что феномен новых религиозных движений чётко поддаётся классификации, что видно на примере уже известных научному миру исследований. Систематизация в данной конкретной области исследования также имеет возможность привести научный мир к более структурированным исследованиям. Сам факт возможности проведения процесса структурирования общих знаний о новых религиозных движениях также подтверждает возможную перспективу последующих исследований в будущем.

⁴¹Кузнецова, Л.А. Новые религиозные движения в России: проблемы адаптации и интеграции / Л.А. Кузнецова // Социологические исследования, 2018. – № 4. – С. 94.

ГЛАВА 2. СОВРЕМЕННОЕ ПРАВОВОЕ ПОЛОЖЕНИЕ НОВЫХ РЕЛИГИОЗНЫХ ДВИЖЕНИЙ В РОССИИ

2.1 Формирование и причины появления новых религиозных движений в России

Новые религиозные движения как массовое общественное явление появились во второй половине XX в. Для России это явление стало актуальным лишь в 90-е гг. XX в. В настоящее время существует большое количество неорелигиозных организаций: по оценкам аналитиков, по всему миру, их количество насчитывается от 3 000 до 8 000. Они создаются, распадаются и объединяются с бешеной скоростью. Такие религиозные группы по-разному относятся к существующему правопорядку: одни добиваются статуса юридического лица, другие представляют себя как государственные или коммерческие структуры, третьи предпочитают существовать тихо (согласно российскому законодательству, до недавнего времени религиозное объединение могло существовать как религиозная группа без образования юридического лица).

Формирование новых религиозных движений в России является результатом высокого уровня религиозной неопределенности и потребности в новых формах религиозного выражения.

В России наблюдается поиск новых форм религиозного выражения, которые способны удовлетворить потребности индивидуальных личностей в религиозной идентификации. Однако некоторые из этих движений могут вызывать конфликты с обществом или даже с государственными властями, что связано с их несоответствием традиционным принципам или законам. Некоторые новые религиозные движения могут вызывать конфликты с

обществом или даже с государственными властями из-за их несоответствия традиционным принципам или законам⁴².

Факторы, способствующие росту новых религиозных групп, связаны с определенными политическими, социальными и идеологическими процессами.

Так, глобальные проблемы человечества: такие глобальные проблемы, как экологические катастрофы, изменение климата, технологический прогресс, распространение насилия и терроризма, вызывают у людей чувство беспокойства и неопределенности. В ответ на эти вызовы, некоторые люди могут обращаться к религиозности, чтобы найти утешение и ответы на свои вопросы. Некоторые религиозные группы могут обращаться к этим глобальным проблемам, предлагая свои ответы и решения, которые могут привлечь новых последователей.

Еще одним фактором может являться прямое проявление кризиса гуманизма в современных реалиях. На данный момент, в современной культуре человечества наблюдается тенденция ценностей. Свобода, либеральный ориентир в политике, негативное отношение к дискриминации являются основной чертой стран первого и второго мира. Это в свою очередь ведёт к увеличению социальной стратификации и увеличению разрыва в экономических уровнях стран-соперников. Экстремистские течения, радикальные веяния также усиливают протестные настроения внутри стран. К этой же среде можно отнести и конфликты, основанные на межконфессиональных разногласиях. Обращение к религии является обычной реакцией по регуляции внутренних человеческих проблем и внешних политических, поскольку объединение вокруг веры способно решить разногласия на почве общих интересов. Новые религиозные движения в данном случае, являются своеобразным решением проблемы улучшения

⁴²Баркер, А. Новые Религиозные движения / А. Баркер – СПб: Изд-во Русского Христианского гуманитарного института, 1997. – С.159–160.

общечеловеческой идентичности и способом к нахождению мирных решений.

Стремительный технологический прогресс в последние десятилетия также является одним из следствий глобализации. Внедрение современных Интернет-технологий по всему миру, упрощение работы средств массовой информации также. Эти достижения не только привели к изменению образа жизни людей, корректировке их мировоззрения, но и изменили способы коммуникации и взаимодействия между людьми на дальних расстояниях, то есть, упростили их. В свою очередь, это упростило доступ к религиозным учениям по всему миру, в том числе и в России. На сегодняшний день, для конкурентноспособного функционирования религиозные группы должны учитывать данные технологическим достижениям, чтобы расширить свои возможности по привлечению новых последователей и осуществления эффективной миссионерской деятельности.

Немаловажным аспектом можно считать и подростковые субкультуры, пик активности которых приходился на конец XX века. В эти годы в отечественной культуре под влиянием запада ранее не встречавшиеся субкультуры, которые были прежде всего направлены на выражение протеста, индивидуальности и свободы от устоявшихся ценностей. Христианское хиппи-движение является отличным примером итогом взаимодействия мировой религии и политических веяний. Хиппи-движение может являться одним из примером взаимодействия молодежной субкультуры и обществом. Многие конфессии и на сегодняшний день готовы создавать молодежные отделения в своих организациях и прилекать подростковые субкультуры под видом малой группы по интересам, с целью приобщения к духовной жизни конфессии.

Стоит упомянуть, что возникший в конце XX века кризис традиционной религии также сыграл роль в продвижении новых религиозных организаций. Сложно утверждать, в какой период времени мировые религии стали испытывать трудности с привлечением новых последователей, однако можно

утверждать, что роль религиозных лидеров различных конфессий незначительно снизился. Обращение к новым религиозным движениям является ответной реакцией людей, которые по различным причинам потеряли в своих глазах авторитет в среде мировых религий. Современному человеку удобно обращаться к верованию, непредписывающему строгие каноны и правила. Либеральный и мягкий подход в религиозных практиках значительно больше вызывает интерес у потенциальных последователей. Данный подход помогает легко привлечь новых последователей, которые ищут новые формы религиозной практики, несвязанные с большими обязательствами⁴³.

Религия, которая проповедует свободу от досконального изучения догматики и централизованного контроля своих местных организаций, проявляет тенденцию уменьшения своей популярности. Это влечет за собой изменение охватываемой территории, которая складывалась многие века, смену границ влияния и изменения количества вносимого вклада в современную культуру. Тенденция повышения количества последователей в религиозной организации начинает расти в тех местах, где прежде они не наблюдались. Повсеместное распространение Интернета также сказывается на усилении конкуренции не только между мировыми религиями, но и всеми прочими малыми представительствами нетрадиционных религий

Таким образом, можно выделить следующие условия, которые присутствовали в России и поспособствовали распространению новых религиозных движений:

1. Распад СССР в 1991 году определил смену мировой политики, а также обозначил тенденцию к внутренним изменениям жизни граждан внутри страны;

2. Качественные и количественные изменения устройства страны резко изменили внутреннюю гражданскую идентичность жителей;

⁴³Балагушкин, Е.Г. Проблемы морфологического анализа религий / Е.Г. Балагушкин – М.: ИФ РАН, 2003. – 215 с.

3. В условиях слабости авторитета традиционных церквей, формирование нового правового порядка не всегда приводит к успеху, так как это может спровоцировать появление новых полумаргинальных течений, создание новых отечественных религиозных организаций и расширение деятельности нетрадиционных религиозных групп, в том числе иностранных миссионеров и экстремистских организаций.

4. В стране отсутствует минимальная религиозная культура, прежний политический строй и государственная идеология уничтожены. В результате образовался идеологический вакуум, который разрушает душу народа, исчезла система приоритетов и ценностей, которую пытаются заменить западными ценностями. Соотношение форм собственности и общественных отношений стремительно меняется, а эти изменения часто происходят в напряженном и конфликтном контексте, что может привести к социальному взрыву.

5. Межэтническая напряженность внутри России сохраняется, как и проблемы с бывшими советскими республиками, которые сейчас являются суверенными государствами.

6. Место нашей страны в международном сообществе, как и ее связи с другими странами, резко изменились. Россию пытаются лишить прежнего значения в мировой геополитике, вычеркнув из списка крупных государств. Ведущие страны мира не заинтересованы в России как в технологически развитом и сильном государстве. В результате изоляционистская позиция по отношению к России сохранится.

7. Однако, главным вызовом является снижение духовного потенциала нации, который с древних времен был краеугольным камнем силы нации и государства. В настоящее время, национальное понятие, цели и стратегия роста человеческого общества, нации и государства находятся в процессе формирования, и приходится переосмысливать свое место в человеческой цивилизации, которая также продолжает меняться и развиваться. Этот вызов ставит перед нами задачу сохранения и развития духовных ценностей нации,

которые необходимы для укрепления национальной идентичности и поддержания стабильности в обществе⁴⁴.

Сложный социальный контекст, вызванный ощущением бесполезности жизни, невозможностью установления гармоничных общественных отношений и реализации гуманных идеалов, стал благоприятной почвой для распространения новых религий, которые обещают каждому личное спасение, безграничные возможности для нравственного самосовершенствования и самовыражения. Эти новые религии могут привлечь тех, кто ищет смысл жизни и новые формы духовной практики в условиях социального и духовного кризиса. При этом, они могут создавать новые социальные и культурные образования и изменять существующие общественные структуры и отношения.

На территорию СССР идеи Муна начали проникать в 1970-х гг. После встречи в апреле 1990 г. президента М.С. Горбачева с Сан Мьюнг Муном, который находился в Москве в связи с проведением XI Международной конференции работников средств массовой информации, началась официальная деятельность Церкви объединения в СССР. 21 мая 1992 г. Минюст РФ зарегистрировал Ассоциацию Святого Духа за объединение мирового христианства - Церковь объединения. К началу 1994 г. группы ее приверженцев сформировались в Москве, Санкт-Петербурге, Нижнем Новгороде, Казани, Екатеринбурге, Новосибирске, Хабаровске и ряде других городов.

В 1994 г. Минюст РФ зарегистрировал Межуниверситетскую ассоциацию по изучению принципа (КАРП). Она занимается осуществлением ознакомительных поездок российских студентов и профессоров в различные университеты США и американских студентов – в Россию. Международным советом по лидерству в России проведены сотни семинаров, раскрывающих идеалы Движения объединения. В ноябре 1992 г.

⁴⁴Балагушкин, Е.Г. Нетрадиционные религии в современной России: морфологический анализ / Е.Г. Балагушкин – М.: ИФ РАН, 2002. - Ч. 2. – С. 163.

в Крыму состоялись семинары на тему «Духовное обновление и школьное образование в России». После этого Международным фондом образования был подготовлен и выпущен учебник «Мой мир, и я». С сентября 1993 г. эта программа осуществляется во многих школах. В сентябре 1994 г. была выпущена вторая часть книги «Мой мир и я» – «Путь к любви».

В ноябре 1992 г. во время посещения Москвы госпожой ХакДжа Хан Мун было учреждено Российское отделение Федерации женщин за мир во всем мире. В июне 1994 г. оно получило регистрацию в Минюсте Российской Федерации.

Известна в России и Церковь сайентологии (Международная сайентологическая церковь). Значительное количество влиятельных людей проводит идеи этой церкви. В России «программа очищения» сайентологов получила поддержку Фонда спасения детей и подростков от наркотиков, Инкомбанка и Уникомбанка. Кроме того, в России получила распространение административная психология, изложенная Хаббардом в книгах «Проблемы работы» и «Как выжить, будучи администратором».

Стоит отметить, что репутация Церкви сайентологии на сегодняшний день всё остаётся больше отрицательной и воспринимается обществом в негативном ключе. Запрет данной организации в 2021 году полностью ограничил функционирование данной организации на территории РФ, что выключило её из борьбы за последователей на сегодняшний день⁴⁵. К данному решению справедливо могла привести сомнительная радикальная деятельность конфессии, которая заключалась в доскональном сборе персональных данных и использовании их в рамках шантажа потенциальных адептов и последователей религии.

Общество сознания Кришны было основано в нашей стране в 1971 году. Российские вайшнавцы в основном избежали тех промахов, которые преследовали их западных коллег. Этому способствовали, как ни странно,

⁴⁵ Генпрокуратура признала деятельность саентологов в России нежелательной // РИА НОВОСТИ URL: <https://ria.ru/20210924/saentologi-1751652630.html?ysclid=lnnhx84bvl616847763> (дата обращения: 19.04.2024).

такие негативные факторы, как изоляция от уже значительных американских и западноевропейских групп, почти полное отсутствие религиозной деятельности в годы застоя и репрессии со стороны советских властей, считавших кришнаизм «происками ЦРУ».

В эпоху перестройки в соответствии с Законом о реабилитации жертв политических репрессий кришнаиты были полностью реабилитированы «за отсутствием состава преступления». В 1988 г. после многочисленных обращений в Совет по делам религий при Совете Министров СССР была зарегистрирована первая вайшнавская религиозная община в Москве.

Для координации деятельности общин был создан Центр обществ сознания Кришны в России. Движение структурировано следующим образом: Центр ОСК в России, региональные центры, общины и подразделения гуманитарной миссии «Харе Кришна – пища жизни».

Действительным членом Российского общества сознания Кришны (РОСК) может стать организационная единица, образовавшая юридическое лицо путем регистрации в Минюсте РФ, возглавляемая человеком, имеющим духовное посвящение. РОСК является полноправным членом Международного общества сознания Кришны, имеет своего представителя в высшем руководящем органе МОСК – Всемирном совете, принимает участие в решении вопросов международного значения.

Один из важнейших видов деятельности Общества сознания Кришны – благотворительность. Среди благотворительных программ вайшнавов наибольшую известность и популярность приобрела Международная гуманитарная миссия «Харе Кришна – пища жизни» (FoodforLife), действующая в мире с 1972 г. Девиз миссии: «Мы служим миру». В ходе этой программы кришнаиты раздают бесплатную горячую пищу больным, престарелым, детям, а также беженцам и людям, пострадавшим от военных конфликтов и стихийных бедствий.

Среди других общественно полезных проектов – многолетняя программа духовной поддержки осужденных и наркоманов.

Кришнаиты придают большое значение духовному обучению молодежи. Для этого они создают ведические гимназии (гурукулы), где ученики получают духовные знания в дополнение к традиционному обучению. В некоторых регионах, например, в Москве, Санкт-Петербурге и других местах, существуют организации поддержки семьи – комитеты родителей, чьи дети присоединились к Движению сознания Кришны. В течение ряда лет в Москве действует круглосуточная духовная радиостанция «Кришналока», клуб «Веда», объединяющий любителей ведической культуры и философии⁴⁶.

Наиболее известными новыми религиозными объединениями отечественного происхождения являются Православная церковь Божией Матери «Державная», Великое Белое Братство, Церковь последнего завета, истинно православная восточная небесная апокалиптическая церковь Откровения Иоанна Богослова. Кроме того, в 1990-х гг. возникли новые культы неязыческой и медицинской направленности.

Великое Белое Братство (ЮСМАЛОС) (в настоящее время организация запрещена) – религиозное движение, созданное в начале 1990-х гг. киевлянином Ю.А. Кривоноговым, специалистом в области микроэлектроники. Его религиозная деятельность началась в 1990 г., когда он зарегистрировал «Институт Души Атма», созданный под покровительством Киевского фонда милосердия и здоровья. Штат «института» состоял из двух человек, но это не помешало объявить его сначала «всесоюзным», а через некоторое время – «международным». Кривоногов который к тому моменту имел опыт общения с религиозными организациями «новой волны», развернул деятельность по созданию собственной религии.

В мае 1991 г. Ю.А. Кривоногов, выступая с лекцией по экстрасенсорике, получил записку от женщины, которая писала, что имела опыт общения с Богом. Эта женщина впоследствии и стала «живым Богом»

⁴⁶Общество сознания Кришны. [Электронный ресурс]. URL: <https://longread.altai.aif.ru/krishna>

новой религии, созданной Ю.А. Кривоноговым. Ее имя – Марина Мамонтова (в замужестве Цвигун). После встречи с Кривоноговым она оставляет семью, уезжает в Киев и начинает «служение» в качестве «Богородицы» и «живого боговоплощения». До 1992 г. «божественная чета» совершает заграничное турне, посещая Иерусалим, Египет, Польшу, Болгарию. По возвращении с новой энергией начинает деятельность по созданию религиозной организации, которая получает название «Белое Братство ЮСМАЛОС».

ЮСМАЛОС – аббревиатура, которая расшифровывается следующим образом: ЮС – Юоани Свами, искаженное в псевдовосточном духе Иоанн Святой (Креститель), т.е. лидер учения Кривоногов; МА – Мария Дэви Христос, также от искаженного Дева Мария, она же живое воплощение Иисуса Христа, одновременно его мать и невеста; ЛОС – сокращенное от логос (греч.) – «слово» – одна из ипостасей Бога. Таким образом, название как бы заключает в себе идею новой божественной Троицы⁴⁷.

Оно также используется членами организации в качестве мантры (мистической формулы), при длительном ритмическом повторении которой верующий впадает в транс. Это расценивается как слияние с Богом и растворение в божественной сути. В учении используется терминология восточного и оккультного характера: «карма», «третий глаз», «астральный мир», «манвантара» и т.п. Названия отдельных глав этого произведения звучат «нетрадиционно»: «Каббалистический аспект программы Юсмалос», «Пожирание эгрегоры», «Энергетическая пирамида», «Диагностика души и тела (по ауре)» и т.д.

Цель и значение этой «литературы» – обосновать небесное, «космическое» происхождение, особенность, божественную пронизательность и миссию ее создателей. Картина конца света занимает видное место в богословии в графических подробностях. Центральное место в этой философии занимает сложная культовая практика, а не теоретическая

⁴⁷ Лункин Р., Филатов, С. Великое Белое Братство (ВББ) ЮСМАЛОС / Современная религиозная жизнь России: Опыт систематического описания / Отв. ред. М. Бурдо, С.Б. Филатов. – М: Логос, 2006. – Т. 4. – С. 266–283.

составляющая. Для обработки потенциальных членов использовалась последовательность этапов и уровней погружения.

Деятельность организации состоит из двух уровней: «верхнего» – для всех желающих, где проходил детальный отбор «своих», и «законспирированного» – только для избранных. После перенесения в 1992 г. центра организации из Киева в Москву в руководстве появляется еще одна фигура – «папа Петр Второй». Далее идут «сефироты» из числа доверенных и приближенных. Следующее звено составляют «апостолы». Далее – «воины Ильи и Еноха-рыцаря», это рядовые юсмалиане, разбитые на группы со старшим во главе. Еще одна категория – сочувствующие, но колеблющиеся юсмалиане – так называемые «крысы». Вся деятельность организации жестко координируется, применяются методы дисциплинарного воздействия – запрет на ношение белых одежд, отлучение от проповеди и т.д. для тех, кто проявил какое-нибудь неповиновение.

Таким образом, можно сделать следующие выводы:

1. Причинами создания и распространения новых культов являются общественные волнения, психологические переменные, наиболее значимыми из которых являются социально-политические перемены, духовные и идеологические обстоятельства жизни человека, в том числе развал СССР, а также реализация его политических и гражданских прав. Распад СССР является одним из важнейших катализаторов обращения людей к новым религиозным движениям.

2. Хотя число новых религиозных групп меньше, чем традиционных конфессий, они растут гораздо более быстрыми темпами.

3. Многие новые религиозные организации, например, сатанисты, вредны. Их действия запрещены законом.

4. В России активно развиваются новые религиозные группы как западного, так и отечественного происхождения.

5. Рост новых религиозных движений в России обусловлен как глобальными, так и местными событиями, включая развал страны и

обострение социально-экономических проблем, активную деятельность западных миссионеров в 1990-х годах, а также существующий духовный и интеллектуальный вакуум.

2.2 Правовое регулирование новых религиозных движений в контексте современной России

До распада СССР привилегии, дававшиеся со стороны государства на правовом поле, в большинстве случаев, касались исключительно РПЦ, что косвенно ущемляет прочие религиозные организации, существовавшие на территории страны. Сами по себе, любые намеки на нетрадиционные религии осуждались и порицались со стороны научного общества и народа страны⁴⁸. Данные обстоятельства и политический строй страны, монополия РПЦ в сфере государственно-конфессиональной политике строго ограничивает появление, распространение и укрепление каких-либо религиозных движений в стране. В данных условиях новые религиозные движения заранее обрекают себя на осуждение, отсутствие интересов со стороны потенциальных адептов и неодобрение со стороны аппарата власти.

Л. И. Сосковец отмечает, что начиная с 1980-х годов статистика людей, придерживающихся атеистических взглядов превышает на протяжении несколько лет стабильно превышает 60%⁴⁹, что также подтверждает неготовность населения Советского Союза к изменениям своего мировоззрения в пользу каких-либо религий.

Трудовое законодательство, нормы социального обеспечения и социального страхования стали распространяться на всех лиц, работающих в религиозной группе, в том числе и на религиозных пасторов. Следующим

⁴⁸Сафронов, Р.О. Изучение сект в советском религиоведении: терминология и подходы // Вестник ПСТГУ. Серия 1: Богословие. Философия. - 2013. - №49 (5). – С. 13–14 URL: <https://cyberleninka.ru/article/n/izuchenie-sekt-v-sovetskom-religiovedenii-terminologiya-i-podhody> (дата обращения: 30.04.2024).

⁴⁹ Сосковец, Л.И. Советские верующие: общие социодемографические и культурные характеристики / Л.И. Сосковец // Вестн. Том. гос. ун-та. 2004. – №281. – С.1. URL: <https://cyberleninka.ru/article/n/sovetskie-veruyuschie-obschie-sotsiodemograficheskie-i-kulturnye-harakteristiki> (дата обращения: 30.03.2024).

этапом в сфере нормативно-правового регулирования свободы совести и деятельности религиозных объединений стало принятие Конституции 1993 года, заложившей современные принципы построения государственно-конфессиональных отношений на вполне демократических и цивилизованных началах.

Провозглашение России светским государством, в котором никакая религия не может устанавливаться в качестве государственной или обязательной и в котором все религиозные объединения отделены от государства и равны перед законом, обеспечивающим каждому свободу совести и свободу вероисповедания, включая право исповедовать любую религию или не исповедовать никакой, свободно выбирать, иметь и распространять религиозные и иные убеждения и действовать в соответствии с ними, гарантирующим равенство прав человека и гражданина.

Такое обязательство крайне важно для демократического государства, поскольку человечество за несколько веков нашло универсальные стандарты в решении сложных вопросов веры и неверия, деятельности религиозных объединений, государственно-церковных отношений, осмыслило и выработало оптимальную модель понимания принципа свободы совести, которая отражена в соответствующих международных правовых актах⁵⁰.

К их числу, в первую очередь, можно отнести такие известные документы, как Всеобщая декларация прав человека, принятая Генеральной Ассамблеей ООН 10 декабря 1948 г., Конвенция о защите прав человека и основных свобод от 4 ноября 1950 г., Международный пакт о гражданских и политических правах от 10 декабря 1966 г., Заключительный акт Совещания по безопасности и сотрудничеству в Европе (Хельсинки, 30 июня — 1 августа 1975 г.), Итоговый документ Венской встречи 1989 г. представителей государств-участников Совещания по безопасности и сотрудничеству в Европе, Парижская хартия для новой Европы 1990 г., Декларация о правах

⁵⁰Кравчук, В.В., Трофимчук, Н.А. Международные документы о принципах отношений государства и религиозных организаций, о праве человека на свободу совести / Мировой опыт государственно-церковных отношений / В.В. Кравчук, Н.А. Трофимчук. - Москва, 1998. - С. 7.

лиц, принадлежащих к национальным или этническим, религиозным и языковым меньшинствам от 18 декабря 1992 г. и другие.

Свое дальнейшее развитие конституционные нормы получили в федеральном законе «О свободе совести и религиозных объединениях», принятом Государственной думой 19.09.1997 г., который подтверждает право каждого гражданина на свободу совести и свободу вероисповедания, а также равенство перед законом, независимо от отношения к религии и убеждениям. Закон призван содействовать достижению взаимного понимания, терпимости и уважения в вопросах свободы совести и свободы вероисповедания. В законе сформулированы основные принципы, согласно которым в России гарантируется свобода совести и свобода вероисповедания, раскрывается содержание таких понятий, как религиозное объединение, группа, организации.

Их права, обязанности, условия образования, порядок государственной регистрации или отказа в государственной регистрации, основания для ликвидации и запрета деятельности в случае нарушения законодательства, содержит перечень прав религиозных организаций и определяет условия их деятельности, регламентирует порядок надзора и контроля за исполнением законодательства о свободе совести, свободе вероисповедания и религиозных объединениях.

Целью юридической ответственности является развитие гражданского общества и правового государства. Важно, что закон одновременно провозглашает принцип уважения христианства, ислама, буддизма, иудаизма и других религий, являющихся неотъемлемой частью исторического наследия России, и одновременно подчеркивает уникальную роль православия в истории России, в становлении и развитии ее духовности и культуры.

На сегодняшний день актуальным законодательным актом, регулирующим отношения в сфере государственно-конфессиональной политики, все также является федеральный закон «О свободе совести и

религиозных объединениях», который был принят 26.09.1991 года. Данный закон емко установил правовое положение не только уже существующих и признанных конфессий на территории России, но и создал фундамент для официального оформления новых конфессий в стране. Принятие данного закона можно считать революционным, поскольку ранее возможность о создании своих собственных религиозных организаций с полным правовым полем не представлялось возможным вовсе.

После того как главенствующая роль партии СССР была ликвидирована, Советский Союз распался, а советский институт государственной службы оказался парализован. Новый политический курс способствовал распространению протестантизма, росту интереса к осознанной христианской вере и институциональной религиозности в обществе, которое прежде было крайне секуляризованным.

Точкой либерализации государственно-конфессиональной политики можно выделить уже в период перестройки. Важным шагом на этом пути стало празднование 1000-летия Крещения Руси, как упоминалось ранее. С 1988 года власти принялись активно регистрировать ранее запрещенные религиозные общины. Доказательством перемен стала встреча Михаила Горбачева и патриарха Пимена, на которой обсуждалось взаимодействие церкви и союзной власти.

В этот период активизировалась деятельность религиозных организаций. Примечательно, что в торжествах участвовали верующие других ветвей христианства, таких как евангельские христиане-баптисты, сторонники Совета церквей евангельских христиан-баптистов и адвентисты седьмого дня. Празднование юбилея христианства на Руси стало важным событием в духовной жизни и ознаменовало начало нового этапа в развитии государственно-конфессиональных отношений.

Точкой отсчета для старта новых религиозных движений в современной России можно отметить дату принятия конституцию Российской Федерации – 12 декабря 1993 года. Данный документ

провозгласил страну светской, чем в корне перевернул характер страны. С этого момента люди стали обладать религиозным суверенитетом, что в свою очередь, обозначило активное развитие новых сторон религиозной идентичности страны. По мнению С. С. Хертек, большой вклад в развитие религиозного плюрализма в современной России послужил технологический прогресс и свобода медиа. Повсеместное распространение средств массовой информации, свобода их регистрации и повсеместная трансляция со стороны новых религиозных движений позволила новоприбывшим в страну конфессиям получить рост численности новых адептов, а также привлечь внимание к самому феномену новых религиозных движений на территории стран не только Российской Федерации, но и бывших стран Советского Союза⁵¹.

Правовое поле России, на тот момент, впервые позволяло регистрацию новых религиозных объединений, что, очевидно, давало конфессиям огромное поле для действия и проведения своей миссионерской и религиозной деятельности. Такие обстоятельства, однозначно можно считать сенсационными изменениями для мировых конфессий и новых религиозных движений, что очень в короткие сроки привело к увеличению численности религиозных объединений в стране. Однако, помимо данных либеральных изменений, стоит отметить, что государство сохраняло контроль над ситуацией. В подтверждение, данного тезиса можно привести количество редакций закона Российской Федерации «О свободе совести и о религиозных объединениях», которые на данный момент насчитывают более 30 наименований.

В некоторых субъектах Российской Федерации наблюдалась следующая картина: начался процесс нарастания противнических настроений среди представителей различных конфессий, разделение людей по признаку отношения к «традиционным» и «нетрадиционным» религиям, что в свою

⁵¹Хертек Салбак Сарыг-ооловна. Феномен религиозности в современном российском обществе // Вестник БГУ, 2010. – №6. – С. 3. [Электронный ресурс]. URL: <https://cyberleninka.ru/article/n/fenomen-religioznosti-v-sovremennom-rossiyskom-obschestve> (дата обращения: 09.05.2024).

означает обострение дискриминационного вопроса. Также стоит упомянуть о том, что в законодательстве Российской Федерации отсутствуют термины, обозначающие традиционность религии или ее исторический статус. Следовательно, возникает вопрос признания любой подавшей заявки организацию религиозной, что крайне усложняет задачу легализации религиозного движения. Момент легальности, в свою очередь, напрямую влияет на официальную картину религиозной ситуации в стране, а также на контроль со стороны института власти.

Сама регуляция правового поля осуществлялась в большей степени в федеральном законе «о свободе совести и о религиозных объединениях». Прежде всего, стоит упомянуть о том, что в обществе существовало просторечное понятие «секта», которое описывало любую нетрадиционную религиозную группу. Этот термин плотно прижился в обществе и находит место среди российского общества и до сих пор. Однозначно можно сказать, что подобные термины явно дискриминируют новые религиозные движения на фоне привычных и ставших традиционными для России религий. Тем не менее, были предприняты попытки со стороны государства взять на себя роль защиты прав и интересов новых религиозных организаций по средствам редакции законодательства. Это привело к появлению в законе ограничения на полноценную регистрацию подобных объединений. Наречение ярлыком «представительство» перед полным названием иностранного нового религиозного движения, что подвергалось критике со стороны представителей новых религиозных движений. Помимо этого, представительство брало на себя обязательство продлять свой статус функционирования каждые 3 года. В случае, если организация не продлит свой официальный юридический статус на территории Российской Федерации - она прекращает свое функционирование⁵².

⁵²Полянская, Ю.Н. Особенности деятельности иностранных религиозных организаций на территории Российской Федерации / Ю.Н. Полянская // Вестник СГЮА, 2017. – №5 (118). – С.2-3. [Электронный ресурс]. URL: <https://cyberleninka.ru/article/n/osobennosti-deyatelnosti-inostrannyh-religioznyh-organizatsiy-na-territorii-rossiyskoy-federatsii> (дата обращения: 08.05.2024).

Процессы регистрация и само продление статуса также обременялись проблемами в виде бюрократических недопониманий между принимающей и регистрирующейся сторонами, что продляло цикл проверок документов на несколько месяцев.

Разрешения осуществления предпринимательской деятельности можно считать одной из уникальных практик, применённых в отношении религиозных организаций. Это открывает возможности к стимулированию государственной экономики и увеличением внутреннего капитала страны. По средствам роста спроса на услуги, осуществляемые конфессиями, становится возможным стимулирование ВВП страны. Запрет на ограничение вывода капитала религиозных организаций за границу становится явной гарантией того, что процесс стимулирования экономики Российской Федерации произойдёт неизбежно при осуществлении коммерческих операций. Одним из конкретных способов слежки за денежными потоками конфессий является ежегодная отчетность о количестве капитала данных организаций, которой уже достаточно для создания базового контроля экономической безопасности в данной сфере.

Переходя к локальным законодательным актам, стоит прежде всего отметить, что региональные документы, регулирующие деятельность и правовое положение новых религиозных движений, вносят лишь несущественные изменения в порядок функционирования конфессий. Зачастую они затрагивают исключительно порядок связи между региональным правительством и представительствами конфессий на избранных территориях. Эта ситуация свойственна для следующих регионов Сибири: Кемеровская область, Томская область, Алтайский край, Новосибирская область.

Первым стоит рассмотреть актуальное, на данный момент, постановление губернатора Кемеровской области «о межконфессиональном совете при губернаторе Кемеровской области», который примечателен созданием нового одноименного локального органа. Совет занимается

аналитикой религиозной ситуации в регионе, регулярно созывает круглые столы с представителями различных конфессий для обсуждения различных вопросов, оказывает помощь в реализации значимых для области общественных проектов, а также проявляет инициативу в решении вопроса снижения уровня экстремизма в регионе. Данный орган можно характеризовать как регулирующий, поскольку большинство функций и обязанностей, которые закреплены за ним несут исключительно функцию надзора и поддержки, что положительно влияет на функционирование новых религиозных движений именно в этом регионе⁵³. Именно непосредственный принцип ведения учёта всех религиозных организаций в регионе ведёт к качественному росту их деятельности, поскольку оформление юридического поля изначально подразумевает наличие чёткой структуры функционирования религиозного объединения, наличие уставов, юридических процедур внутри, а также долговые обязательства перед регионом, в котором религиозные организации ведут свою деятельность. Наличие гласного списка в каждом подсубъекте региона, в том числе говорит о наличии интереса у властей Кузбасса в интеграции института власти в межконфессиональные отношения.

Вторым стоит рассмотреть недействующий закон Алтайского края «о регистрации религиозных объединений и иностранных миссионеров на территории Алтайского края», который был принят в 28 апреля 1997 году. Прежде всего, стоит отметить, что данный акт был разработан, до введения на территории России закона «о свободе совести и о религиозных объединениях» и был основан, ориентируясь на Конституцию Российской Федерации и законом РСФСР «о свободе вероисповедания». Сам акт отмечает признаки иностранных миссионеров, и что более важно – вводит понятие «нетрадиционные религии». Таковыми являются впервые появившиеся на территории региона или страны учения и вероисповедания.

⁵³Постановление Губернатора Кемеровской области «О межконфессиональном совете при Губернаторе Кемеровской области – Кузбасса» от 15 ноября 2018 № 70-пг // Российская газета. – 2018 г. – с изм. и допол. в ред. от 15.01.2024.

Все спорные вопросы, касающиеся придания религиозной группе данного статуса, решались с помощью консультативного совета при губернаторе края.

Феномен данного законодательного акта показывает, что регион был в достаточной мере заинтересован религиозной обстановкой на своей территории и был готов проявить инициативу по контролю грядущего «религиозного бума» в стране на краевом уровне. Данное решение само за себя обозначает намерения локальных органов власти о наличии желания принимать участие в религиозной жизни региона и осуществлять контроль за ней в перспективе.

Из этого следует, что Алтайский край оставлял за собой окончательное право на одобрение какой-либо пропагандистской религиозной деятельности со стороны конфессий. Обозначение подобных прав за правительством региона можно оценивать, как умеренно-ограничивающие, поскольку данные меры ограничили распространение феномена «религиозного бума» на территории Алтайского края. Позднее данный закон был отменен в связи с ненужностью, поскольку был принят более высший по статусу закон «о свободе совести и о религиозных объединениях». Таким образом, данный закон просуществовал год и был упразднен⁵⁴.

Подводя итог и обращаясь к современному правовому состоянию новых религиозных движений, можно утверждать о том, что новые религиозные движения на территории России и Сибири, в частности, не ущемляются со стороны государства и имеют четкую структуру взаимодействия как между локальными властями, так и высшими законодательными органами. Такое обеспечение правовыми свободами создает либеральную и благоприятную обстановку для увеличения числа адептов в новых религиозных организациях. В свою очередь, данный факт, в

⁵⁴Закон Алтайского края «О регистрации религиозных объединений и иностранных миссионеров на территории Алтайского края» от 28 апреля 1997 № 18-ЗС // Алтайская правда, 1997. – № 114. – с изм. и допол. в ред. от 28.04.1997.

перспективе, может влиять на изменение уровня религиозного туризма в регионе.

Момент государственного контроля в виде ежегодной отчетности выражает принцип прозрачности действий новых религиозной организации, что ограничивает возможность возникновения нелегальных операций со стороны конфессий. Часть регионов, рассматриваемых в рамках работы, явно заинтересовано в продвижении межконфессиональных связей и выстраивании деловых отношений по средствам организации подконтрольных организаций, проявляющих инициативу по выстраивании прямого диалога не только между региональным представительством и конфессии, но и между религиозными организациями. В данном случае, новые религиозные движения удовлетворяют свою нужду по успешному позиционированию себя как полноценного представителя религиозного мира. Однако, стоит отметить, что другая часть, рассматриваемых регионов, не следует такой же стратегии развития межконфессиональной политики. Обзорная картина, которая превалирует в них типична: Информация о новых религиозных движениях в открытом доступе практически отсутствует и не поддаётся поиску в открытых научно-признанных источниках. Данная ситуация замедляет процесс исследования и анализа правового положения новых религиозных движений на территории Сибири, в целом.

ГЛАВА 3. СОЦИАЛЬНАЯ ДЕЯТЕЛЬНОСТЬ НОВЫХ РЕЛИГИОЗНЫХ ДВИЖЕНИЙ НА ТЕРРИТОРИИ СИБИРИ

3.1 Социальная деятельность новых религиозных движений в Сибири

Статистические данные среди ученых о едином и четком количестве новых религиозных движений отсутствуют, поскольку на данный момент не представляется возможным провести полную перепись новых религиозных движений в России. Такая проблема возникает из-за отсутствия регистрации у некоторых религиозных организаций, а также связи с тем, что некоторые адепты новых религиозных движений вовсе не имеют четкой юридической структуры для формирования полноценной религиозной группы. Связи с этим, считается нужным использовать данные только официально зарегистрированных объединений, которые юридически признаны со стороны государства. Филатов и Лункин в своей работе отмечали, что количество приверженцев новых религиозных движений колеблется в районе 300 тысяч последователей на момент проведенного исследования. Исследование было проведено в 2012 году и дает возможность выдвинуть суждение о том, что в настоящее время число последователей новых религиозных движений критически не изменилось. Численность адептов напрямую, не дает судить четко о том, какое количество новых религиозных движений зарегистрировано в России⁵⁵.

Рассматривая некоторые региональные центры Сибири, можно узнать только лишь частичное количество новых религиозных движений. Так, из официальных открытых источников, в Барнауле зарегистрировано 6 новых религиозных организаций, из которых стоит рассмотреть, в частности: «Местная религиозная организация Барнаульское сознание Кришны»

⁵⁵Филатов, С., Лункин, Р. Статистика Российской религиозности: магия цифр и неоднозначная реальность / С. Филатов, Р. Лункин // Россия и мусульманский мир, 2005. – №10. – С. 6-7. [Электронный ресурс]. URL: <https://cyberleninka.ru/article/n/statistika-rossiyskoy-religioznosti-magiya-tsifr-i-neodnoznachnaya-realnost> (дата обращения: 11.05.2024).

(Вайшnavы), «Местная религиозная организация Церковь Христа города Барнаула» (Церковь Христа), «Местная религиозная организация Церкви Иисуса Христа Святых последних дней в городе Барнауле» (Мормоны), «Местная религиозная организация христиан веры евангельской (пятидесятников) Церковь “Рема” города Барнаула» и другие⁵⁶. В Кемеровской области на момент 2022 года по наличию новых религиозных движений присутствуют следующие последователи: вайшnavы, мормоны, пятидесятники, лютеране, представители Новоапостольской церкви⁵⁷. У Томской и Новосибирской областей отсутствуют в свободном доступе документы, свидетельствующие о зарегистрированных религиозных организациях на территории регионов.

Из этих данных были выделены несколько конфессий для анализа социальной деятельности организации, так из наиболее активных можно считать «Местную религиозную организацию Барнаульское сознание Кришны», которая функционирует на территории Алтайского края.

«Барнаульское Общество сознания Кришны» было зарегистрировано в конце 1991 года и отличается от остальных местных новых религиозных движений активным участием в медиаполе. В открытых источниках данные о количестве прихожан отсутствуют. В социальной сети «ВКонтакте» присутствует 2 крупных группы, приближенных к данной организации: «Вишнуизм на Алтае» (<https://vk.com/vaishnavismaltay>), «Сотрудничество Вайшnavов Барнаула» (<https://vk.com/krishna22>), которые насчитывают суммарно более 7000 подписчиков, что является одним из крупнейших показателей в социальных сетях среди остальных представителей конфессий по Алтайскому краю, по сравнению, к примеру, с «Евангельской (пятидесятников) Церковью “Ремы” города Барнаула».

⁵⁶Информация о зарегистрированных в городе Барнауле религиозных организациях. [Электронный ресурс]. URL: <https://barnaul.org/upload/medialibrary/db8/uauvv0b79egokpoz48afcl25tpf42cpy/Spisok-religioznykh-organizatsiy.pdf> (дата обращения: 10.05.2024).

⁵⁷Постановление Губернатора Кемеровской области «О межконфессиональном совете при Губернаторе Кемеровской области – Кузбасса» от 15 ноября 2018 № 70-пг // Российская газета. – 2018 г. – с изм. и допол. в ред. от 15.01.2024.

Наполнение групп часто совпадает, поскольку данные интернет-ресурсы заимствуют записи друг друга, что делает наполнение обеих групп более регулярным и способствует постоянной поддержке их медийного поля.

Группа «Сотрудничество Вайшнавов Барнаула» представляет собой страницу местной организации Вайшнавов, ведущейся от лица руководства конфессии, которое занимается анонсом мероприятий, а также трансляциями важных событий для внутренней жизни религиозной организации.

На данный момент кришнаиты Барнаула занимаются вопросом сбора средств на строительство храма. В этой связи ведется отчетная кампания, основными принципами которой являются прозрачность и оперативность отчетов и ответов на вопросы благотворителей.

Сайт данной религиозной организации дает больше общую информацию о конфессии и о наличии нескольких побочных ответвлений деятельности конфессии. Так, существует клуб интересов по вопросам семейной психологии – «Психология 3000», который направлен на развитие института семьи в целом, а также имеется «Йога-центр Гауранга», информация о котором находится в социальных сетях вайшнавов, однако о конкретной деятельности которого отсутствуют какие-либо упоминания⁵⁸.

Кришнаиты также реализуют проект сообщества межконфессионального клуба «Благость», в котором проявляют инициативу по укреплению отношений между представителями различных религий, что в свою очередь ведет к более интенсивной интеграции данной конфессии в социальное поле Алтайского края.

Деятельность религиозной организации завязана на проведении семинаров на тему правильного чтения лекций, а также сами лекции, которые с проводятся с большой периодичностью в качестве социальных мероприятий.

⁵⁸ Общество сознания Кришны. [Электронный ресурс]. URL: <https://longread.altai.aif.ru/krishna> (дата обращения: 10.04.2024)

Еще одним важным аспектом в социальной деятельности вайшнавов являются семейные ценности и благотворительность, что также подтверждается такими мероприятиями, как: мероприятия благотворительного фонда «Пища жизни», которые получили одобрение со стороны краевых и муниципальных властями, социальный проект «Общее дело», посвященный реабилитации людей после тюремного заключения, праздник «Рама Навами», а также «Праздник колесниц», который начал проводиться с 1992 года и продолжает устраиваться в настоящее время⁵⁹. Противоположная ситуация наблюдается у Томской организации «Церковь Иисуса Христа Святых последних дней». У данного представительства мармонов в Томской области отсутствуют страницы в социальных сетях, а официальный сайт церкви включает себя освящение деятельности не по местному региону, а по всей стране. Это затрудняет процесс анализа социальной деятельности, поскольку новостей о проведенных мероприятиях на территории Томска недостаточно. Со стороны руководства и адептов также нет инициативы по опубликованию подробной информации о функционировании организации в открытых источниках.

3.2 Социологическое исследование на тему общественного отношения населения Сибири к новым религиозным движениям

Гипотеза исследования является следующей: существует предположение о том, что население Сибири в недостаточной мере осведомлено о новых религиозных движениях, их социальной деятельности и их правовом регулировании, а также имеет неопределенное отношение к вкладам нетрадиционных конфессий в общество.

Метод социологического опроса может позволить собрать наиболее актуальные и правдивые данные среди разных слоёв населения. В рамках

⁵⁹Останин, В.В. Вайшнавизм на Алтае (двадцать лет спустя) / В.В. Останин // Народы и религии Евразии, 2013. – №6. – С.1–7. [Электронный ресурс]. URL: <https://cyberleninka.ru/article/n/vayshnavizm-na-altae-dvadsat-let-spustya> (дата обращения: 20.04.2024).

выяснения ответа на поставленные вопросы данный метод имеет возможность наиболее раскрыто предоставить данные для их последующего анализа.

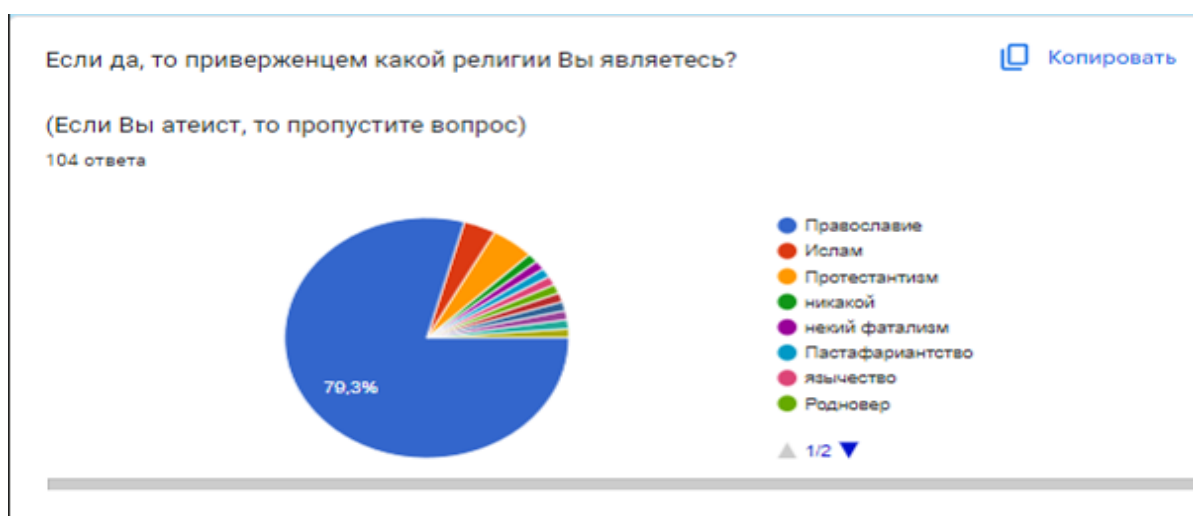
В рамках исследования был проведен опрос. Он был проведен среди 200 респондентов, являющихся жителями Сибири. Территориально опросная база состояла из следующих регионов: Томская область (10%), Новосибирская область (9%), Кемеровская область (7%), Алтайский края (74%). Возрастная корреляция включала в себя следующие группы опрашиваемых: 18–26 лет, 27–35 лет, 36–50 лет и 51–75 лет, из которых самой большой группой является первая и составляет 86%, второй по величине является возрастная группа 36-50 лет – 9%, оставшиеся две группы составляют по 2.5% от общего числа респондентов. Уровень образования опрашиваемых разделен следующим образом: среднее/основное общее образование имеют 45% опрашиваемых, высшее образование имеется у 47.5% людей, а среднее профессиональное образование есть только у 7.5% принявших в опросе людей.

Опрос проводился с помощью сервиса «GoogleForms» и распространялся через социальные сети. В ходе опроса выяснялось знание респондентов о религиозной принадлежности, о понятии «новые религиозные движения», осведомленность о регуляции их деятельности федеральным законом «о свободе совести и о религиозных объединениях», об отношении к новым религиозным движениям, наличии в своем кругу людей, которые являются последователями упомянутых конфессий, осведомленность о проводимых ими мероприятиях и социальной деятельности, а также мнение ее оценка.

Религиозная принадлежность – важный параметр самоидентификации индивида, которое частично отражает внутренние убеждения, ценности, нормы. В рассматриваемом случае религиозная принадлежность позволяет более точно составить портрет респондента для составления более подробных и глубоких результатов. Данных круговой диаграммы №1 по

опросу, были полученные следующие данные: 96 респондентов причисляют себя к числу атеистов, 82 являются приверженцами православия, 10 последователей Ислама, оставшиеся верующие единично причисляют себя к числу новых религиозных движений, из которых имеются пятидесятники, неоязычники, протестанты, а также пастафариане. Остальные определили себя как «агностики», либо верующими в «некий фатализм».

По показанным результатам, можно составить часто встречающийся портрет респондента: Человек возраста от 18–25 лет, приверженец православия.



(Круговая диаграмма №1)

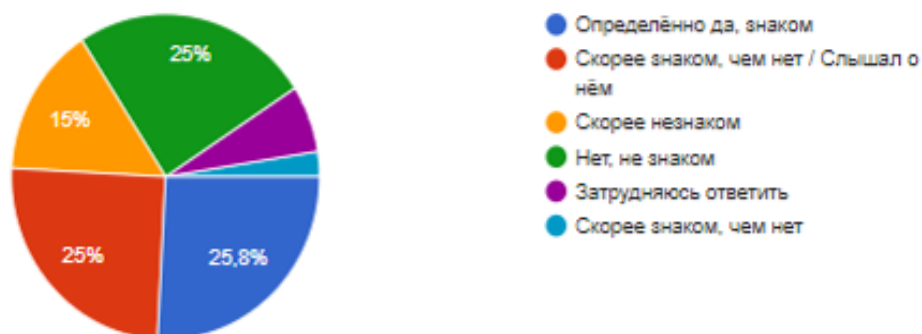
Следующим этапом опроса было выяснения об осведомленности о существовании федерального закона «о свободе совести и о религиозных объединениях». Опрос показал, что 51% опрошенных знаком с данным законодательным актом, что позволяет судить в достаточной мере о том, что респонденты в курсе о курсе государственно-конфессиональной политике в

Российской Федерации (Данные предоставлены в круговой диаграмме №2).

Знакомы ли Вы с законом "О свободе совести и о религиозных
организациях"?

200 ответов

 Копировать



(Круговая диаграмма №2)

Далее респондентам предлагалось указать знакомство с понятием «новые религиозные движения» и возможность встречи с рассматриваемым явлением в жизни (см. Приложение №1). Только лишь 31% опрошенных слышало о данном термине, лично сталкивались с их представителями 33%, имеют в личном окружении представителей данных течений 18% респондентов, а встречали страницы нетрадиционных верований в социальных сетях лишь 23% людей. Эти данные подчеркивают неосведомленность людей о новых религиозных движениях, что в свою очередь ставит вопрос о необходимости улучшения работы локальных средств массовой информации конфессий с целью увеличения числа людей, знающих о данном феномене.

Вопросы касаясь социальной деятельности, показали, что респонденты также, в большинстве, не имеют понимания о проводимой социальной деятельности, проводимой нетрадиционными конфессиями (см. Приложение №2).

Контрольным стал следующий вопрос: «Считаете ли Вы, что в настоящее время новые религиозные движения больше заинтересованы в социально-полезных действиях, нежели представительства мировых религий

в вашем регионе?». Результаты данного вопроса разделились: 56% затрудняются ответить на данное вопрос, а 34% считают, что мировые религии сохраняют лидирующие позиции в данном вопросе. Это может говорить о следующих вещах: во-первых, новые религиозные движения еще в недостаточной мере смогли занять одобряемую позицию среди населения России. Во-вторых, перелом уже сложенной репутации мировых религий в Российской Федерации все еще не поддается смещению как со стороны атеистов, так и со стороны верующих. В-третьих, результат этого вопроса обуславливается тем, что крайне малое количество людей имеют понимание о самом феномене новых религиозных организаций и их социальной деятельности. В свою очередь, это ведёт к выводу о том, что возможно наличие достаточного процента атеистически-настроенных людей обосновывает малую заинтересованность в изучении феномена новых религиозных движений в целом.

Возвращаясь к выдвинутой в начале гипотезе, можно сделать вывод о том, что она была частично подтверждена. Так, большое количество опрошиваемых фрагментально знакома с правовым полем, в котором находятся религиозные организации России, в том числе и нетрадиционные. Неосведомленность опрошиваемых о наличии в России неорегилиозных объединений, возможно, может являться следствием недостаточной придаче огласки их социальной деятельности. Также стоит отметить, что работа средств массовой информации, принцип открытости и участие в благотворительной деятельности новых религиозных движений на сегодняшний день не является гарантом огласки среди граждан опрошиваемых регионов.

Эти данные позволяют дополнить имеющуюся картину о восприятии новых религиозных движений со стороны общества. Интерес научного сообщества к изменению общественного мнения может быть также удовлетворён при проведении более подробных опросов или при использовании опроса, рассматриваемого в работе. Ранжирование

территории опроса или расширение территории, на которой он будет проводиться, также могут стать действенными методами для расширения данных по смежным темам.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

Новые религиозные движения представляют собой широкий спектр духовных и религиозных практик, групп и организаций, которые возникли преимущественно в XX и XXI веках. Они часто характеризуются отклонениями от традиционных религиозных учений и институтов, а также активным привлечением новых приверженцев.

Новые религиозные движения представляют собой сложное и многогранное явление, которое объединяет разнообразные религиозные и духовные традиции, практики и организационные формы. Они отражают динамику социальных и культурных процессов, происходящих в современном обществе, и служат индикатором изменений в религиозном и духовном пейзаже. Исследование данного феномена позволяет получить ценные знания о функционировании и взаимодействии религии с обществом, а также о возможностях и пределах религиозного многообразия и толерантности в современном мире.

В XX и XXI веках стали возникать новые религиозные движения в дополнение к устоявшимся верованиям, существовавшим в обществе на протяжении тысячелетий. Новые религиозные движения охватывают разнообразный спектр религиозных организаций, отличающихся от основных мировых конфессий, к которым относятся христианство, ислам, индуизм и буддизм.

Новые религиозные движения как массовое общественное явление появились во второй половине XX в. Для России это явление стало актуальным лишь в 90-е гг. XX в. В настоящее время существует большое количество неорелигиозных организаций: по оценкам аналитиков, их насчитывается от 3 000 до 8 000. Они создаются, распадаются и объединяются с бешеной скоростью.

Причины и предпосылки появления новых религиозных движений в России можно трактовать различно. Так, основными причинами их

появления и приобретения популярности среди населения России в научном мире выделяют:

1. Нестабильная политическая обстановка в стране, которая обусловлена полной реформацией юридических статусов организаций внутри страны.
2. Нужда людей в моральной поддержке со стороны института веры, которую устоявшиеся конфессии не могли осуществить в полной мере.
3. Аспект новизны в новых религиозных движениях стал привлекать большое количество внимания со стороны народа, поскольку подобные феномены ранее практически отсутствовали на территории Российской Федерации.

Наиболее известными новыми религиозными объединениями отечественного происхождения являются Православная церковь Божией Матери «Державная», Великое Белое Братство, Церковь последнего завета, истинно православная восточная небесная апокалиптическая церковь Откровения Иоанна Богослова. Кроме того, в 1990-х гг. возникли новые культы неязыческой и медицинской направленности.

Великое Белое Братство (ЮСМАЛОС) (в настоящее время организация запрещена) – религиозное движение, созданное в начале 1990-х гг. киевлянином Ю.А. Кривоноговым, специалистом в области микроэлектроники. Его религиозная деятельность началась в 1990 г., когда он зарегистрировал «Институт Души Атма», созданный под покровительством Киевского фонда милосердия и здоровья. Данный представитель новых религиозных движений достаточно представлен в обозреваемых источниках литературы и по сей день привлекает внимание научного сообщества за счет наличия четко представленной внутренней структуры устройства организации.

Провозглашение России светским государством, в котором никакая религия не может устанавливаться в качестве государственной или

обязательной и в котором все религиозные объединения отделены от государства и равны перед законом, обеспечивающим каждому свободу совести и свободу вероисповедания, включая право исповедовать любую религию или не исповедовать никакой, свободно выбирать, иметь и распространять религиозные и иные убеждения и действовать в соответствии с ними, гарантирующим равенство прав человека и гражданина.

Принятие и последующее редактирование Федерального Закона «о свободе совести и о религиозных объединениях» решило большинство проблем, связанных с созданием обширного базового правового поля для представителей конфессий, в целом. Периодические правки со стороны правительства страны и инициативы со стороны властей субъектов также говорят о неугасающем интересе к межконфессиональной политике.

Целью юридической ответственности является развитие гражданского общества и правового государства. Важно, что закон одновременно провозглашает принцип уважения христианства, ислама, буддизма, иудаизма и других религий, являющихся неотъемлемой частью исторического наследия России, и одновременно подчеркивает уникальную роль православия в истории России, в становлении и развитии ее духовности и культуры. Правовое поле Российской Федерации обеспечивает по средству законодательной базы возможности регистрации и поддержки как устоявшихся конфессий, так и новых религиозных движений.

Отношения общества остаётся смешанным. Люди полностью не готовы воспринимать и изучать вклад новых религиозных движений в социальную среду страны. На примере социологического опроса, проведенном в рамках данной работы, можно выдвинуть суждение о том, что у общества наблюдается тенденция по абстрагированию от тем, связанных с социальной деятельностью новых религиозных движений, их правовыми обязательствами, нормами, а также данных о локальном контроле со стороны института власти. Актуализация прежде проведенных социологических

исследований на масштаб всей страны может позволить составить более целостную картину, касаемо данной темы.

Подводя итог, можно выдвинуть прямое суждение о том, что феномен новых религиозных движений находится под четким контролем государственного аппарата и имеет возможность самобытно развиваться в рамках предоставленных возможностей, которые предусмотрены законами.

СПИСОК ИСПОЛЬЗОВАННЫХ ИСТОЧНИКОВ И ЛИТЕРАТУРЫ

1. Niebuhr H. R. The Social Sources of Denominationalism. – New York: H. Holt and Co., 1929. – 304 p.
2. Wallis, Roy. Road to Total Freedom: A Sociological Analysis of Scientology, London: Heinemann, 1976. [Электронный ресурс]. URL: <https://is.muni.cz/el/phil/jaro2010/RLB12/um/Wallis1.pdf> (дата обращения: 12.03.2024).
3. Закон Алтайского края «О регистрации религиозных объединений и иностранных миссионеров на территории Алтайского края» от 28 апреля 1997 № 18-ЗС // Алтайская правда, 1997. – № 114. – с изм. и допол. в ред. от 28.04.1997.
4. Закон Российской Федерации «О свободе совести и о религиозных объединениях» от 19.09.1997 № 75 // Собрание законодательства Российской Федерации. 1997 г. – с изм. и допол. в ред. от 06.04.2024.[Электронный ресурс]. URL: https://www.consultant.ru/document/cons_doc_LAW_16218/
5. Агаджанян, А. Религиозный дискурс в российских масс-медиа: энтропия, симфония, идеократия / Старые церкви, новые верующие: Религия в массовом сознании постсоветской России / под ред. проф. К. Каарияйнена, проф. Д.Е. Фурмана.– М.: Летний сад, 2000. – С. 116–142.
6. Астахова, Л.С. Нетрадиционные религиозные движения и культы: кризис идентичности: учеб. пособие / Л.С. Астахова. – Казань: Казан. гос. ун-т, 2009. – 160 с.
7. Ахмадулина, С.З. Формирование российского законодательства о свободе совести и религиозных организациях в 90-е гг. XX века: исторический анализ и политико-правовой аспект // Гуманитарный вектор. Серия: История, политология, 2015. [Электронный ресурс]. URL: <https://cyberleninka.ru/article/n/tipologiya-novyh-religioznyh-dvizheniy-sotsiokulturnye-osnovaniya-klassifikatsii/viewer> (дата обращения: 07.05.2024).

8. Балагушкин, Е.Г. Нетрадиционные религии в современной России: морфологический анализ/Е.Г. Балагушкин – М.: ИФ РАН, 2002. – Ч. 2. – С. 150–170.
9. Балагушкин, Е.Г. Проблемы морфологического анализа религий / Е.Г. Балагушкин – М.: ИФ РАН, 2003. – 215, 296 с.
10. Баркер, А. Новые Религиозные движения / А. Баркер – СПб: Изд-во Русского Христианского гуманитарного института, 1997. – С.15–25, С.159–160, С.270.
11. Белл, Д., Иноземцев, В.Л. Эпоха разобщенности: Размышления о мире XXI века / Д. Белл, В.Л. Иноземцев. – М.: Центр исследований постиндустриального общества, 2007. – С. 70.
12. Белоруссова, С.Ю. Религия в виртуальном пространстве / С.Ю. Белоруссова// Этнография, 2021. – №4(14). [Электронный ресурс]URL: <https://cyberleninka.ru/article/n/religiya-v-virtualnom-prostranstve> (дата обращения: 29.04.2024).
13. Борнуков, Ю.Ф. Основы религиоведения / Ю.Ф. Боркунов. - М.: Высшая шк., 1994. – С. 128. [Электронный ресурс]. URL: <https://book.bsmi.uz/web/kitoblar/152372164.pdf> (дата обращения 23.03.2024).
14. Бурде, Л.В., Кузнецова, Л.А. Новые религиозные движения: исследовательские подходы и концепции /Л.В. Бурде, Л.А. Кузнецова // Вестник РГГУ. – 2018. – № 11. – С.130–141.
15. Васильева, Е.В. Новые религиозные движения: понятие и специфика / Е.В. Васильева // Вестник ЛГУ им. А.С. Пушкина, 2016. – №1. [Электронный ресурс]. URL: <https://clck.ru/3Aay3h>.
16. Государственно-церковные отношения в России: Опыт прошлого и современное состояние. – М.: Российская академия государственной службы при президенте РФ, 1996. – С. 41–47.
17. Григорьева, Л.И. Религии «Нового Века» и современное государство. (Соц.-филос. очерк) / Л.И. Григорьева. – Красноярск: СибГТУ, 2002. – С. 22.

18. Загребина, И. В. Религиоведческая экспертиза: учебник для вузов / И. В. Загребина, А. В. Пчелинцев, Е. С. Элбакян. — Москва: Издательство Юрайт, 2021. — С. 153.
19. Иваненко, С.И. Кришнаиты в России: правда и вымысел / С.И. Иваненко. — М.: Философская книга, 1998. — 296 с.
20. Информация о зарегистрированных в городе Барнауле религиозных организациях. [Электронный ресурс]. URL: <https://barnaul.org/upload/medialibrary/db8/uauvv0b79egokpoz48afcl25tpf42cpu/Spisok-religioznykh-organizatsiy.pdf> (дата обращения: 10.05.2024).
21. Информация о зарегистрированных в городе Барнауле религиозных организациях. [Электронный ресурс]. URL: <https://barnaul.org/upload/medialibrary/db8/uauvv0b79egokpoz48afcl25tpf42cpu/Spisok-religioznykh-organizatsiy.pdf> (дата обращения: 10.05.2024).
22. История религий в России: учебник / под общ.ред.: Н.А.Трофимчук. — М.: издательство РАГС, 2001. — С. 479–481.
23. Кантеров, И.Я. Новые религиозные движения в России: религиоведческий анализ / И.Я. Кантеров. - Москва: МГУ, 2006. — С. 7–21.
24. Кравчук, В.В., Трофимчук, Н.А. Международные документы о принципах отношений государства и религиозных организаций, о праве человека на свободу совести / Мировой опыт государственно-церковных отношений / В.В. Кравчук, Н.А. Трофимчук. - Москва, 1998. — С. 7–21.
25. Кузнецова, Л.А. Новые религиозные движения в России: проблемы адаптации и интеграции / Л.А. Кузнецова // Социологические исследования, 2018. — № 4. — С. 87–95.
26. Лункин Р., Филатов, С. Великое Белое Братство (ВББ) ЮСМАЛОС / Современная религиозная жизнь России: Опыт систематического описания / Отв. ред. М. Бурдо, С.Б. Филатов. — М: Логос, 2006. — Т. 4. — С. 266–283.
27. Мария Дэви Христос. Наука о свете и Его трансформации — Киев; Москва: Крипто-Логос, 2003. — С. 61– 62.

28. Мартинович, В.А. Нетрадиционная религиозность: возникновение и миграция: материалы к изучению нетрадиционной религиозности / В.А. Мартинович. - Т. 1. – Минск: Минская духовная акад., 2015. – 560 с.
29. Общество сознания Кришны. [Электронный ресурс]. URL: <https://longread.altai.aif.ru/krishna> (дата обращения: 10.04.2024)
30. Основы религиоведения: учеб. / Ю.Ф. Борнуков, И.Н. Яблоков, К.И. Никонов [и др.]; под ред. И. Н. Яблокова. – 3-е изд., перераб. и доп. – М.: Высш. шк., 2001. – С. 88 с.
31. Останин, В.В. Вайшнавизм на Алтае (двадцать лет спустя) / В.В. Останин // Народы и религии Евразии, 2013. – №6. – С.1–7. [Электронный ресурс]. URL: <https://cyberleninka.ru/article/n/vayshnavizm-na-altae-dvadtsat-let-spustya> (дата обращения: 20.04.2024).
32. Полянская, Ю.Н. Особенности деятельности иностранных религиозных организаций на территории Российской Федерации / Ю.Н. Полянская // Вестник СГЮА, 2017. – №5 (118). – С.2–3. [Электронный ресурс]. URL: <https://cyberleninka.ru/article/n/osobennosti-deyatelnosti-inostrannyh-religioznyh-organizatsiy-na-territorii-rossiyskoy-federatsii> (дата обращения: 08.05.2024).
33. Постановление Губернатора Кемеровской области «О межконфессиональном совете при Губернаторе Кемеровской области – Кузбасса» от 15 ноября 2018 № 70-пг // Российская газета. – 2018 г. – с изм. и допол. в ред. от 15.01.2024.
34. Сафронов, Р.О. Изучение сект в советском религиоведении: терминология и подходы / Р.О. Сафронов // Вестник ПСТГУ. Серия 1: Богословие. Философия. - 2013. - №49 (5). – С. 13–14 URL: <https://cyberleninka.ru/article/n/izuchenie-sekt-v-sovetskom-religiovedenii-terminologiya-i-podhody> (дата обращения: 30.04.2024).

35. Смелзер, Н. Социология / Н. Смелзер; пер. с англ. – М.: Феникс, 1998. – С. 42. URL: https://scepsis.net/library/id_613.html (дата обращения: 10.05.2024).
36. Смирнов, М.Ю. О религиоведении, религии и религиозности / М.Ю. Смирнов // Вестн. Рус. христ. гуманит. акад. – 2008. – Т. 9. – № 2. – С. 62–73.
37. Смирнов, М.Ю. О религиоведении, религии и религиозности / М.Ю. Смирнов // Вестник Московского государственного университета. Серия 7: Философия. – 2008. – № 5. – С. 56–71.
38. Сосковец, Л.И. Советские верующие: общие социодемографические и культурные характеристики / Л.И. Сосковец // Вестн. Том. гос. ун-та. 2004. – №281. – С.1. URL: <https://cyberleninka.ru/article/n/sovetskie-veruyuschie-obschie-sotsiodemograficheskie-i-kulturnye-harakteristiki> (дата обращения: 30.03.2024).
39. Филатов, С., Лункин, Р. Статистика Российской религиозности: магия цифр и неоднозначная реальность / С. Филатов, Р. Лункин// Россия и мусульманский мир, 2005. – №10. – С.6–7. [Электронный ресурс]. URL: <https://cyberleninka.ru/article/n/statistika-rossiyskoy-religioznosti-magiya-tsifr-i-neodnoznachnaya-realnost> (дата обращения: 11.05.2024).
40. Фурман, Д.Е. Религиозность в России в 90-е годы XX – начале XXI века / Д.Е. Фурман, К. Каарияйнен. – М.: Изд-во ОГНИ ТД, 2006. – С. 42.
41. Хертек Салбак Сарыг-ооловна. Феномен религиозности в современном российском обществе // Вестник БГУ, 2010. – №6. – С. 3. [Электронный ресурс]. URL: <https://cyberleninka.ru/article/n/fenomen-religioznosti-v-sovremennom-rossiyskom-obschestve> (дата обращения: 09.05.2024).
42. Шангин, Н.В. Роль лидера в новом религиозном движении / Н.В. Шангин // Гуманитарные и социальные науки, 2014. – №2. [Электронный ресурс]. URL: <https://cyberleninka.ru/article/n/rol-lidera-v-novom-religioznom-dvizhenii> (дата обращения: 01.05.2024).

43. Шепелева, Е.В. Новые религиозные движения в России: особенности, проблемы и перспективы / Е.В. Шепелева // Вестник Санкт-Петербургского университета. Серия 6. Философия. Культурология. Политология. Социология. Международные отношения, 2017, вып. 1, С. 42–55.

44. Щеглов, А.В. Религиоведение и основы противодействия религиозному экстремизму / А.В. Щеглов. – М.: Юнити-Дана. – С.77–84 [Электронный ресурс]. URL: <https://studfile.net/preview/16409094/page:8/>.

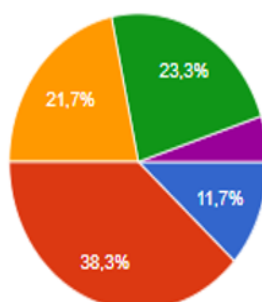
45. Генпрокуратура признала деятельность саентологов в России нежелательной // РИА НОВОСТИ URL: <https://ria.ru/20210924/saentologi-1751652630.html?ysclid=lwnhx84bvl616847763> (дата обращения: 19.04.2024).

Приложение №1

Считаете ли Вы себя верующим человеком?

 Копировать

200 ответов



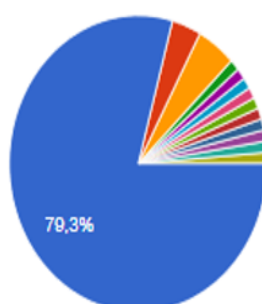
- Определённо да
- Скорее да, чем нет
- Скорее нет, чем да
- Нет
- Затрудняюсь ответить

Если да, то приверженцем какой религии Вы являетесь?

 Копировать

(Если Вы атеист, то пропустите вопрос)

104 ответа



- Православие
- Ислам
- Протестантизм
- никакой
- некий фатализм
- Пастафарианство
- язычество
- Родновер

▲ 1/2 ▼

Приложение №2

Если да, то слышали ли Вы о социальной деятельности/мероприятиях, которую проводят новые религиозные движения?

 Копировать

(Пропустите вопрос, если Вы не имеете в своём окружении таких знакомых)

49 ответов

